

عقیدہ ظہورِ مہدی

احادیث کی روشنی میں

تالیف

حضرت اکرم رضی اللہ عنہما نظام الدین شاہ مزی شہید



مکتبہ شاہزاد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عقیدہ
ظہور مہدی
اسلامیت کی روشنی میں

پیش نظر کتاب والد صاحب حضرت ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامزی شہیدؒ نے اب سے کو چھبیس سال قبل ۱۴۰۲ھ میں تحریر فرمائی تھی، کتاب لکھنے کا باعث کیا تھا؟ حضرت والد صاحب نے بارے میں تفصیل سے کتاب کی ابتدا میں تحریر فرمادیا ہے، اس کتاب کو عوام اور علماء دونوں میں مقبولیت حاصل ہوئی، موضوع اور مواد کے لحاظ سے یہ اردو کی اولین کتابوں میں سے ہے، چنانچہ اس کتاب کے متعلق جسٹس (ر) مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ لکھتے ہیں:

”غالباً ان کی سب سے پہلی کتاب مہدی منتظر کے بارے میں تھی جس میں انہوں نے ان تمام احادیث کی تحقیق کی تھی جن میں امام مہدی کی تشریف آوری کی خبر دی گئی ہے، اس موضوع پر اب تک جتنی کتابیں یا مقالے میری نظر سے گزرے ہیں، ان کی یہ تالیف ان سب کے مقابلے میں کہیں زیادہ محققانہ اور مفصل تھی اور میں نے اس سے بڑا استفادہ کیا۔“

اس کتاب کے بیسیوں ایڈیشن آپؒ کی زندگی میں شائع ہوئے، آپؒ کی شہادت کے بعد کتاب از سر نو کمپیوٹر کتابت کرا کے شائع کی جا رہی ہے، ہمارا ارادہ ہے کہ مفتی صاحبؒ کی تمام علمی اور قلمی کاوشوں کو بتدریج منظر عام پر لاتے رہیں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری ان کوششوں کو قبول فرمائے اور دین کو غلبہ اور سر بلندی عطا فرمائیں، آمین بحرمۃ سید المرسلین۔

تقی الدین شامزی

جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی

سن طاعت
۱۴۲۸
2007

مکتبہ شامزی

نزد جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی
0300-9235105

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون
5	☆ مگذارشات
7	☆ الامام المہدی
7	☆ حضرت امام مہدی کا نام اور نسب اور ان کا حلیہ شریف
	☆ آپ کے ظہور سے قبل سفیانی کا خروج شاہ روم اور مسلمانوں میں جنگ اور قسطنطنیہ کا فتح ہونا
8	☆ امام مہدی کی تلاش اور ان سے بیعت کرنا
9	☆ خراسانی سردار کا امام مہدی کی اعانت کے فوج روانہ کرنا اور سفیانی لشکر کو ہلاک و تباہ کرنا
10	☆ مقابلہ کے لئے اجتماع اور امام مہدی کے ساتھ خونریز جنگ اور آخر میں امام مہدی کی فتح یمن
11	☆ ستر ہزار فوج کے ساتھ امام مہدی کی فتح قسطنطنیہ کے لئے روانگی اور ایک نعرہ بکیر سے شہر کا فتح ہو جانا
12	☆ امام مہدی کا دجال کی تحقیق کے لئے ایک مختصر دستے کا روانہ فرمانا اور ان کی افضلیت کا حال
13	☆ حضرت عیسیٰ کا اترنا اور اس وقت کی نماز امام مہدی کی امامت میں ادا کرنا
14	☆ امام مہدی کے عہد خلافت کی خوشحالی، اس کی مدت اور ان کی وفات

بِسْمِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاِذَا لَدَيْكَ مَوْءِدٌ مِّنَ الْمَوْءِدِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

گزارشات

- ۱۔ آئندہ اوراق میں جو مضمون آپ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے، اس کا تعلق عقیدہ ظہور مہدی سے ہے۔ اس مضمون میں، میں نے یہ کوشش کی ہے کہ صحیح احادیث، محدثین اور متکلمین کے اقوال کی روشنی میں امت کا چودہ سو سالہ پرانا عقیدہ جس کا تعلق امام مہدی کے ظہور سے ہے پیش کروں۔ اور اس مسئلے کے متعلق حتی الامکان جتنا بھی منتشر مواد ہے، اس کو جمع کر دوں، اپنی اس کوشش میں میں کہاں تک کامیاب رہا اس کا فیصلہ تو پڑھنے والے کریں گے۔ میں نے اپنے طور پر پوری کوشش کی ہے کہ اس مسئلے کا کوئی بھی پہلو تشنہ نہ رہے۔
- ۲۔ اس مضمون کا شان و روڈ کچھ یوں ہے کہ جنوری ۱۹۸۱ء کے ”اردو ڈائجسٹ“ میں اختر کا شمیری صاحب کا ایک مضمون آیا تھا جس کے متعلق اس وقت جامعہ فاروقیہ کے دارالافتاء میں متعدد سوالات آئے جن کے مختصر جوابات دیئے گئے۔ لیکن اپنے طور پر اس مسئلے کی تحقیق صحیح احادیث کی روشنی میں شروع کی کہ اس مسئلے کی پوری حقیقت واضح ہو جائے۔

چنانچہ متعدد احادیث جن کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے، مل گئیں جن کو میں نے ایک مضمون کی شکل میں جمع کرنا شروع کیا، کچھ کام کرنے کے بعد مضمون

صفحہ نمبر	مضمون
17	☆ علم اصول حدیث کی بعض اصطلاحیں ☆ باب اول
22	☆ عقیدہ ظہور مہدی احادیث کی روشنی میں ☆ الباب الثالث
78	☆ عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں ☆ امام ترمذی
79	☆ امام ابو داؤد
80	☆ امام ابن ماجہ
81	☆ امام عبد الرزاق بن ہمام بن نافع
82	☆ الامام الحافظ ابو عبد اللہ الحاکم انیسابوری
83	☆ امام سیوطی
84	☆ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی
85	☆ الباب الثالث
107	☆ عقیدہ ظہور مہدی متکلمین کی نظر میں ☆ الباب الرابع
115	☆ منکرین ظہور مہدی کے دلائل پر تبصرہ ☆ ابن خلدون کا تعارف
115	☆ نام و نسب
116	☆ جناب اختر کا شمیری کا ایک منفرد اشکال
133	

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الامام المہدیؑ

حضرت امام مہدی سے متعلق احادیث مطالعہ فرمانے سے
قبل ان کا مختصر تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔

شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلویؒ فرماتے ہیں:-

حضرت امام مہدی کا نام اور نسب اور ان کا حلیہ شریف

حضرت امام مہدی سید اور اولادِ فاطمہ زہراؑ میں سے ہیں اور آپ کا قد و قامت
قدرے دراز، بدن چست، رنگ کھلا ہوا اور چہرہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے
سے مشابہ ہوگا۔ نیز آپ کے اخلاق پیغمبر خدا ﷺ سے پوری مشابہت رکھتے ہوں گے۔
آپ کا اسم شریف محمد والد کا نام عبداللہ، والدہ صاحبہ کا نام آمنہ ہوگا۔ زبان میں قدرے
لکنت ہوگی، جس کی وجہ سے تنگدل ہو کر کبھی کبھی ران پر ہاتھ ماریں گے۔

آپ کا علم لدنی (خداداد) ہوگا، سید برزنجی اپنے رسالہ الاشاعت میں تحریر
کرتے ہیں کہ تلاش کے باوجود مجھ کو آپ کی والدہ کا نام روایات میں کہیں نہیں ملا۔

۱۔ یہ مضمون بلقلم مولانا محمد بدر عالم صاحب کی کتاب ترجمان السنۃ جلد نمبر ۱۷ ص ۳۷۳ تا ۳۷۷ سے ماخوذ ہے۔

کی ایک قسط قوی ڈائجسٹ ہی میں اشاعت کیلئے بھیجی گئی لیکن شائع نہیں
ہو سکی۔ اس کے بعد کچھ مہربان دوستوں کی طرف سے ایسے واقعات پیش آئے
جن کی وجہ سے مضمون کی تکمیل کا ارادہ بھی ملتوی کر دیا گیا۔ اب اللہ تعالیٰ نے
اپنے فضل و کرم سے اس کی تکمیل کی توفیق بخشی۔ والحمد للہ علی ذالک
۳۔ زیرِ نظر مضمون میں زبان و بیان کی بہت سی غلطیاں آپ کی نظر سے گذریں گی،
لیکن امید ہے کہ آپ اس قسم کی غلطیوں سے درگزر اور صرفِ نظر کریں گے،
کیوں کہ میری مادری زبان اردو نہیں ہے۔

الفاظ کے پیچوں میں الجھتے نہیں دانا
غواص کو مطلوب ہے صدف سے کہ گہر سے

والسلام

نظام الدین شامزی

آپ کے ظہور سے قبل سفیانی کا خروج شاہ روم اور مسلمانوں میں جنگ اور قسطنطنیہ کا فتح ہونا

آپ کے ظہور سے قبل ملک عرب اور شام میں ابوسفیانؑ کی اولاد میں سے ایک شخص پیدا ہوگا جو سادات کو قتل کرے گا۔ اس کا حکم ملک شام و مصر کے اطراف میں چلے گا، اس درمیان میں بادشاہ روم کی عیسائیوں کے ایک فرقہ سے جنگ اور دوسرے فرقہ سے صلح ہوگی، لڑنے والا فریق قسطنطنیہ پر قبضہ کرے گا۔ بادشاہ روم دار الخلافہ کو چھوڑ کر ملک شام میں پہنچ جائے گا اور عیسائیوں کے دوسرے فریق کی اعانت سے اسلامی فوج ایک خونریز جنگ کے بعد فریق مخالف پر فتح پائے گی۔

دشمن کی شکست کے بعد موافق فریق میں سے ایک شخص نعرہ لگائے گا کہ صلیب غالب ہوگئی اور اس کے نام سے یہ فتح ہوئی، یہ سن کر اسلامی لشکر میں سے ایک شخص اس سے مار پیٹ کرے گا، اور کہے گا کہ نہیں دین اسلام غالب ہوا اور اس کی وجہ سے یہ فتح نصیب ہوئی، یہ دونوں اپنی اپنی قوم کو مدد کیلئے پکاریں گے، جس کی وجہ سے فوج میں خانہ

لے حسب بیان سید برزنجی خالد بن یزید بن ابی سفیان کی نسل سے ہوگا۔ امام قرطبی نے اپنے تذکرہ میں اس کا نام عروہ تحریر فرمایا ہے۔ سید برزنجی نے اپنے رسالہ الاشاعت میں اس کا حلیہ اور اس کے دور کی پوری تاریخ تحریر فرمائی ہے مگر اس کا اکثر حصہ موقوف روایات سے ماخوذ ہے۔ اس لئے ہم نے شاہ صاحب کے رسالہ سے اس کا مختصر تذکرہ نقل کیا ہے۔ امام قرطبی نے بھی امام مہدی کے دور کی پوری تاریخ نقل فرمائی ہے۔ تذکرہ قرطبی کو اس وقت دستیاب نہیں، مگر اس کا مختصر مؤلف امام شعرانی عام طور پر ملتا ہے۔ قابل ملاحظہ ہے، سید برزنجی کے رسالہ میں امام مہدی کے زمانہ کی مفصل اور مرتب تاریخ کے علاوہ اس باب کی مختصر حدیثوں میں جمع تعلیق کی پوری کوشش کی گئی ہے۔ لیکن چونکہ اس باب کی اکثر روایات ضعیف ہیں، اس لئے ہم نے ان کی تطبیق نقل کرنے کی چند اہمیت محسوس نہیں کی۔

جنگی شروع ہو جائے گی۔

بادشاہ اسلام شہید ہو جائے گا، عیسائی ملک شام پر قبضہ کر لیں گے اور آپس میں ان دونوں عیسائی قوموں کی صلح ہو جائے گی، باقی مسلمان مدینہ منورہ چلے آئیں گے، عیسائیوں کی حکومت خیبر (جو مدینہ منورہ سے قریب) تک پھیل جائے گی اس وقت مسلمان اس فکر میں ہوں گے، کہ امام مہدی کو تلاش کرنا چاہئے تاکہ ان کے ذریعے سے یہ مصیبتیں دور ہوں اور دشمن کے پنجہ سے نجات مل جائے۔

امام مہدی کی تلاش اور ان سے بیعت کرنا

امام مہدی اس وقت مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوں گے مگر اس ڈر سے کہ مبادا لوگ مجھ جیسے ضعیف کو اس عظیم الشان کام کی انجام دہی کی تکلیف دیں، مکہ معظمہ چلے جائیں گے۔ اس زمانہ کے اولیاء کرام اور ابدال عظام آپ کو تلاش کریں گے، بعض آدمی مہدی ہونے کے جھوٹے دعوے بھی کریں گے، حضرت مہدی رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوں گے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کو پہچان لے گی۔ اور آپ کو مجبور کر کے آپ سے بیعت کر لے گی۔

اس واقعہ کی علامت یہ ہے کہ اس سے قبل گزشتہ ماہ رمضان میں چاند اور سورج کو گرہن لگ چکے گا، اور بیعت کے وقت آسمان سے یہ آواز آئے گی: ”ہذا خلیفۃ اللہ المہدی فاستمعوا لہ واطیعوا۔“ اس آواز کو اس جگہ کے تمام عام و خاص سن لیں گے، بیعت کے وقت آپ کی عمر چالیس سال ہوگی۔ خلافت کے مشہور ہونے پر مدینہ کی فوجیں آپ کے پاس مکہ معظمہ چلی آئیں گی، تمام عراق اور یمن کے اولیاء کرام و ابدال

عظام آپ کی محبت میں اور ملک عرب کے تمام لوگ آپ کے لشکر میں داخل ہو جائیں گے اور اس خزانہ کو جو کعبہ میں مدفون یا (جس کو رتاج الکعبہ) کہتے ہیں نکال کر مسلمانوں پر تقسیم فرمائیں گے۔

خراسانی سردار کا امام مہدی کی اعانت کے لئے فوج روانہ کرنا اور سفیانی لشکر کو ہلاک و تباہ کرنا

جب یہ خبر اسلامی دنیا میں پھیلے گی تو خراسان کا ایک شخص ایک بہت بڑی فوج لے کر آپ کی مدد کے لئے روانہ ہوگا جو راستہ میں بہت سے عیسائیوں اور بد دینوں کا صفایا کر دے گا۔ اس لشکر کے مقدمۃ الجیش کی کمان منصور نامی ایک شخص کے ہاتھ میں ہوگی۔ وہ سفیانی (جس کا ذکر اوپر گزر چکا ہے) اہل بیت کا دشمن ہوگا، اس کی نخیال قوم بنو کلب ہوگی۔ حضرت امام مہدی کے مقابلے کے واسطے اپنی فوج بھیجے گا۔

جب یہ فوج مکہ و مدینہ کے درمیان ایک میدان میں پہاڑ کے دامن میں مقیم ہوگی، تو اسی جگہ اس فوج کے نیک و بد سب کے سب دھنس جائیں گے اور قیامت کے دن ہر ایک کا حشر اس کے عقیدے اور عمل کے مطابق ہوگا۔ ان میں سے صرف دو آدمی بچیں گے، ایک حضرت امام مہدی کو اس واقعہ کی اطلاع دے گا، اور دوسرا سفیانی کو۔ عرب کی فوجوں کے اجتماع کا حال سن کر عیسائی بھی چاروں طرف سے فوجوں کو جمع کرنے کی کوشش میں لگ جائیں گے اور اپنے اور روم کے ممالک سے فوج کثیر لے کر امام مہدی کے مقابلے کے لئے شام میں جمع ہو جائیں گے۔

مقابلہ کیلئے اجتماع اور امام مہدی کے ساتھ خونریز جنگ اور آخر میں امام مہدی کی فتح مبین

ان کی فوج کے اس وقت ستر جھنڈے ہوں گے اور ہر جھنڈے کے نیچے بارہ بارہ ہزار سپاہ ہوگی، جس کی تعداد (۸۴۰۰۰۰) ہوگی۔ حضرت امام مہدی مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر مدینہ منورہ پہنچیں گے اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کی زیارت سے مشرف ہو کر شام کی جانب روانہ ہوں گے۔ دمشق کے پاس آ کر عیسائیوں کی فوج سے مقابلہ ہوگا۔

اس وقت امام مہدی کی فوج کے تین گروہ ہو جائیں گے، ایک گروہ نصاریٰ کے خوف سے بھاگ جائے گا، خداوند کریم ان کی توبہ ہرگز قبول نہ فرمائے گا۔ باقی فوج میں سے کچھ تو شہید ہو کر بدر اور احد کے شہداء کے مراتب کو پہنچیں گے اور کچھ بتوفیق ایزدی فتیاب ہو کر ہمیشہ کے لئے گمراہی اور انجام بد سے چھٹکارا پائیں گے۔ حضرت امام مہدی دوسرے روز پھر نصاریٰ کے مقابلے کیلئے نکلیں گے، اس روز مسلمانوں کی ایک جماعت یہ عہد کر کے نکلے گی: ”یا میدان جنگ فتح کریں گے یا مرجائیں گے۔“ یہ جماعت سب کی سب شہید ہو جائے گی۔

حضرت امام مہدی باقی ماندہ قلیل جماعت کے ساتھ لشکر میں واپس آئیں گے، دوسرے دن پھر ایک بڑی جماعت یہ عہد کرے گی کہ فتح کے بغیر میدان جنگ سے واپس نہیں آئیں گے، یا پھر مرجائیں گے۔ اور حضرت امام مہدی کے ہمراہ بڑی بہادری

کے ساتھ جنگ کریں گے، اور آخر میں یہ بھی جام شہادت نوش کریں گے۔ شام کے وقت امام مہدی تھوڑی سی جماعت کے ساتھ واپس اپنی قیام گاہ پر واپس تشریف لے آئیں گے۔ چوتھے روز حضرت امام مہدی رسد گاہ کی محافظ جماعت کو لے کر دشمن سے پھر نبرد آزما ہوں گے۔ یہ جماعت تعداد میں بہت کم ہوگی مگر خداوند کریم ان کو فتح مبین عطا فرمائے گا، عیسائی اس قدر قتل ہوں گے کہ باقیوں کے دماغ سے حکومت کی بونکل جائے گی اور بے سروسامان ہو کر نہایت ذلت و رسوائی کے ساتھ بھاگ جائیں گے۔

مسلمان ان کا تعاقب کر کے بہتوں کو جہنم رسید کر دیں گے، اس کے بعد امام مہدی بے انتہا انعام و اکرام اس میدان کے جانبازوں پر تقسیم فرمائیں گے مگر اس مال سے کسی کو خوشی حاصل نہ ہوگی، کیونکہ اس جنگ کی بدولت بہت سے خاندان و قبیلے ایسے ہوں گے جس میں فیصد صرف ایک آدمی ہی بچا ہوگا۔ اس کے بعد امام مہدی بلاد اسلام کے نظم و نسق اور فرائض اور حقوق العباد کی انجام دہی میں مصروف ہوں گے۔ چاروں طرف اپنی فوجیں پھیلا دیں گے اور ان مہمات سے فارغ ہو کر فتح قسطنطنیہ کے لئے روانہ ہو جائیں گے۔

ستر ہزار فوج کے ساتھ امام مہدی کی فتح قسطنطنیہ کیلئے روانگی اور ایک نعرہ تکبیر سے شہر کا فتح ہو جانا

بحیرہ روم کے کنارہ پر پہنچ کر قبیلہ بنو اسحاق کے ستر ہزار بہادروں کو کشتیوں پر سوار کر کے اس شہر کی خلاصی کیلئے جس کو آج کل استنبول کہتے ہیں، مقرر فرمائیں گے۔

جب یہ فیصل شہر کے قریب پہنچ کر نعرہ تکبیر بلند کریں گے تو اس کی فیصل خدا کے نام کی برکت سے یکا یک گر جائے گی، مسلمان ہلا کر کے شہر میں داخل ہو جائیں گے۔ شور و شوق کو ختم کر کے ملک کا انتظام نہایت عدل و انصاف کے ساتھ کریں گے۔ ابتدائی بیعت سے اس وقت تک چھ سات سال کا عرصہ گزرے گا، امام مہدی ملک کے بند و بست ہی میں مصروف ہوں گے کہ افواہ اڑے گی کہ دجال نکل آیا۔

امام مہدی کا دجال کی تحقیق کے لئے ایک مختصر دستے کا روانہ فرمانا اور ان کی افضلیت کا حال

اس خبر کے سنتے ہی حضرت امام مہدی ملک شام کی طرف واپس ہوں گے اور اس خبر کی تحقیق کیلئے پانچ یا نو سوارجن کے حق میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ: ”میں ان کے ماں باپ، قبائل کے نام اور ان کے گھوڑوں کا رنگ جانتا ہوں اور اس زمانے کے روئے زمین کے آدمیوں سے بہتر ہوں گے۔“ لشکر کے آگے بطور طلیعہ روانہ ہو کر معلوم کریں گے کہ یہ افواہ غلط ہے۔ پس امام مہدی عجلت کو چھوڑ کر ملک کی خبر گیری کی غرض سے آہستگی اختیار فرمائیں گے۔

اس میں کچھ عرصہ نہ گزرے گا کہ دجال ظاہر ہو جائے گا اور قبل اس کے کہ وہ دمشق پہنچے حضرت امام مہدی دمشق آچکے ہوں گے اور جنگ کی پوری تیاری و ترتیب فوج کر چکے ہوں گے اور اسباب حرب و ضرب تقسیم کرتے ہوں گے کہ مؤذن عصر کی اذان دے گا، لوگ نماز کے لئے تیاری میں مصروف ہوں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو

فرشتوں کے کاندھوں پر تکیہ لگائے ہوئے آسمان سے دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی منارہ پر جلوہ افروز ہو کر آواز دیں گے کہ بیڑھی لاؤ، بیڑھی حاضر کر دی جائے گی۔

حضرت عیسیٰ کا اترنا اور اس وقت کی نماز امام مہدی کی امامت میں ادا کرنا

آپ اس بیڑھی کے ذریعہ سے نازل ہو کر امام مہدی سے ملاقات فرمائیں گے، امام مہدی نہایت تواضع و خوش خلقی سے آپ کے ساتھ پیش آئیں گے اور فرمائیں گے کہ: یا نبی اللہ! امامت کیجئے۔ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) ارشاد فرمائیں گے کہ: امامت تم ہی کرو کیونکہ تمہارے بعض بعض کیلئے امام ہیں اور یہ عزت اسی امت کو خدا نے دی ہے۔

پس امام مہدی نماز پڑھائیں گے اور حضرت عیسیٰ اقتداء کریں گے، نماز سے فارغ ہو کر امام مہدی پھر حضرت عیسیٰ سے کہیں گے کہ: یا نبی اللہ! اب لشکر کا انتظام آپ کے سپرد ہے، جس طرح چاہیں انجام دیں۔ وہ فرمائیں گے: نہیں یہ کام بدستور آپ کے تحت رہے گا، میں تو صرف قتل و دجال کے واسطے آیا ہوں، جس کا میرے ہی ہاتھ سے مارا جانا مقدر ہے۔

امام مہدی کے عہد خلافت کی خوشحالی، اس کی مدت اور ان کی وفات

تمام زمین امام مہدی کے عدل و انصاف سے (بھر جائے گی) منور اور روشن ہو جائے گی، ظلم و انصاف کی بیخ کنی ہوگی، تمام لوگ عبادات و اطاعتِ الہی میں سرگرمی

سے مشغول ہوں گے آپ کی خلافت کی میعاد سات یا آٹھ یا نو سال ہوگی۔ واضح رہے کہ سات سال عیسائیوں کے فتنے اور ملک کے انتظام میں آٹھواں سال دجال کے ساتھ جنگ و جدال میں اور نوواں سال حضرت عیسیٰ کی معیت میں گزرے گا۔ اس حساب سے آپ کی عمر ۳۹ سال کی ہوگی، بعد ازاں امام مہدی کی وفات ہو جائے گی۔ حضرت عیسیٰ آپ کے جنازہ کی نماز پڑھا کر دفن فرمائیں گے، اس کے بعد تمام چھوٹے اور بڑے انتظامات حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں آجائیں گے۔

۱۔ اس موقع پر یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ شاہ صاحب نے گو تمام یہ سرگزشت حدیثوں کی روشنی ہی میں مرتب فرمائی ہے، جیسا کہ احادیث کے مطالعہ سے واضح ہے، مگر واقعات کی ترتیب اور بعض جگہ ان کا تئیں یہ دونوں باتیں خود حضرت موصوف ہی کی جانب سے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ حدیث و قرآن میں جو قصص و واقعات بیان کئے گئے ہیں خواہ وہ گزشتہ زمانے سے متعلق ہوں یا آئندہ سے ان کا اسلوب بیان تاریخی کتابوں کا سائیں، بلکہ بسبب مناسبت مقام ان کا ایک ایک ٹکڑا حنفی طور پر ذکر میں آگیا ہے۔ پھر جب ان سب ٹکڑوں کو جوڑا جاتا ہے تو بعض مقامات پر کبھی ان کی درمیانی کڑی نہیں ملتی، کبھی ان کی ترتیب میں شک و شبہ رہتا ہے، ان وجوہات کی بنا پر بعض خام طبع لوگ تو اصل واقعہ کے ثبوت ہی سے دستبردار ہو جاتی ہیں، حالانکہ غور یہ کرنا چاہئے کہ جب قرآن و حدیث کا اسلوب بیان ہی وہ نہیں جو آج ہماری تصانیف کا ہے تو پھر حدیثوں میں اس کو تلاش ہی کیوں کیا جائے۔ نیز جب ان حنفی ٹکڑوں کی ترتیب خود صاحب شریعت نے بیان ہی نہیں فرمائی تو اس کو صاحب شریعت کے سر کیوں رکھ دیا جائے۔ لہذا اگر اپنی جانب سے کوئی ترتیب قائم کر لی گئی ہے تو اس پر جزم کیوں کیا جائے، ہو سکتا ہے جو ترتیب ہم نے اپنے ذہن میں بنا رکھی ہے حقیقت اس کے خلاف ہے، اس قسم کے اور بھی بہت سے امور ہیں جو قرآن اور حدیثی قصص میں نظر آتے ہیں۔ اس لئے یہاں جو قدم اپنی رائے سے اٹھالیا جائے اس کو کتاب و سنت کے سر رکھ دینا ایک خطرناک اقدام ہے اور اس ابہام کی وجہ سے اصل واقعہ کا ہی انکار کر دینا یہ اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے، یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ واقعات کی پوری تفصیل اور اس کے اجزاء کی پوری پوری ترتیب بیان کرنی رسول کا وظیفہ نہیں، یہ ایک مورخ کا وظیفہ ہے، رسول آئندہ واقعات کی صرف بقدر ضرورت اطلاع دیتا ہے، پھر جب ان کے ظہور کا وقت آتا ہے تو وہ خود اپنی تفصیل کے ساتھ آنکھوں کے سامنے آجاتے ہیں اور اس وقت یہ ایک کرشمہ معلوم ہوتا ہے کہ اتنے بڑے واقعات کے لئے جتنی اطلاع حدیثوں میں آچکی ہے وہ بہت کافی تھی اور قبل از وقت اس سے زیادہ تفصیلات و مناہوں کے لئے غیر ضروری بلکہ شاید اور زیادہ الجھاؤ کا موجب تھیں۔ علاوہ ازیں جس کو

ازل سے ابد تک کا علم ہے وہ یہ خوب جانتا تھا کہ کم وقت میں دین روایت اور اسانید کے ذریعے پہلے گا اور اس تقدیر پر راویوں کے اختلافات سے روایتوں کا اختلاف بھی لازم ہوگا، پس اگر غیر ضروری تفصیلات کو بیان کر دیا جاتا تو یقیناً ان میں بھی اختلاف پیدا ہونے کا امکان تھا اور ہو سکتا تھا کہ امت اس اجمالی خبر سے جتنا فائدہ اٹھا سکتی تھی، تفصیلات بیان کرنے سے وہ بھی فوت ہو جاتا۔ لہذا امام مہدی کی حدیثوں کے سلسلے میں نہ تو ہر گوشہ کی پوری تاریخ معلوم کرنی کی سعی کرتی صحیح ہے اور نہ صحت کے ساتھ منقول شدہ منشر کلاموں میں جزم کے ساتھ ترتیب دینی صحیح اور نہ اس وجہ سے اصل پیشین گوئی میں تردید پیدا کرنا علم کی بات ہے، یہاں جملہ پیشین گوئیوں میں صحیح راہ صرف ایک ہے وہ یہ کہ جتنی بات حدیثوں میں صحت کے ساتھ آچکی ہے اس کو اسی حد تک تسلیم کر لیا جائے اور زیادہ تفصیلات کے درپے نہ ہوا جائے اور اگر مختلف حدیثوں میں کوئی ترتیب اپنے ذہن سے قائم کر لی گئی ہے تو اس کو حدیثی بیان کی حیثیت ہرگز نہ دی جائے، یہ بھی ظاہر ہے کہ اس سلسلہ کی حدیثیں مختلف اوقات میں مختلف لحاظ سے روایت ہوئی ہیں اور ہر مجلس میں آپ نے اس وقت کے مناسب اور حسب ضرورت تفصیلات بیان فرمائی ہیں۔ یہاں یہ امر بھی یقینی نہیں کہ ان تفصیلات کے برابر امت سننے والوں کو ان سب کا علم حاصل ہو۔ بہت ممکن ہے کہ جس صحابی نے امام مہدی کی پیشین گوئی کا ایک حصہ ایک مجلس میں سنا ہو اس کو اس کے دوسرے حصے کے سننے کی نوبت ہی نہ آئی ہو جو دوسرے صحابی نے دوسری مجلس میں سنا ہے اور اس لئے یہ بالکل ممکن ہے کہ وہ واقعہ کے الفاظ بیان کرنے میں ان تفصیلات کی کوئی رعایت نہ کرے جو دوسرے صحابی کے بیان میں موجود ہیں۔ یہاں بعد کی آنے والی امت کے سامنے چونکہ یہ ہر دو بیانات موجود ہیں، اس لئے یہ فرض اس کا ہے کہ اگر وہ ان تفصیلات میں کوئی لفظی بے ارجاعی دیکھتی ہے تو اپنی جانب سے کوئی تطبیق کی راہ نکال لے اس سے بسا اوقات ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ یہ توجیہات راویوں کے بیانات پر پوری پوری راس نہیں آتی، اب راویوں کے الفاظ کی یہ کشائش اور تاویلات کی ناسازگاری کا یہ رنگ دیکھ کر بعض دماغ اس طرف چلے جاتے ہیں کہ ان تمام دشواریوں کے تسلیم کرنے کی بجائے اصل واقعہ کا ہی انکار کر دینا آسان ہے۔ اگر کاش وہ اس پر بھی نظر کر لیتے کہ یہ تاویلات خود صاحب شریعت کی جانب سے نہیں بلکہ واقعہ کے خود راویوں کی جانب سے بھی نہیں، یہ صرف ان دماغوں کی کاوش ہے جن کے سامنے اصل واقعہ کے وہ سب متضرب کلمے جمع ہو کر آگئے ہیں، جن کو مختلف صحابہ نے مختلف زمانوں میں روایت کیا ہے، اور اس لئے ہر ایک نے اپنے الفاظ میں دوسرے کی تعبیر کی کوئی رعایت نہیں کی اور نہ وہ کر سکتا ہے تو پھر نہ ان راویوں کے الفاظ کی اس بے ارجاعی کا کوئی اثر پڑتا اور نہ ایک ثابت شدہ واقعہ کا انکار صرف اتنی ہی بات پر ان کو آسان نظر آتا۔

علم اصول حدیث کی بعض اصطلاحیں

اصول حدیث کی تعریف

علم اصول حدیث وہ علم ہے جس کے ذریعے حدیث کے احوال معلوم کئے جائیں۔

اصول حدیث کی غایت

علم اصول حدیث کی غایت یہ ہے کہ حدیث کے احوال معلوم کر کے مقبول پر عمل کیا جائے اور غیر مقبول سے بچا جائے۔

اصول حدیث کا موضوع

علم اصول حدیث کا موضوع حدیث ہے۔

حدیث کی تعریف

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین کے قول و فعل و تقریر یا کو حدیث کہتے ہیں، اور کبھی اس کو خبر و اثر بھی کہتے ہیں۔

۱۔ تقریر رسول ﷺ یہ ہے کہ کسی مسلمان نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی آپ نے ہانسنے کے باوجود اسے منع نہ فرمایا بلکہ خاموشی اختیار فرما کر اسے برقرار رکھا اور اس طرح اس کی تصویب و تثبیت فرمائی۔ (کذا فی مقدمہ فتح السلام ص ۱۰۷)

حدیث کی تقسیم

حدیث دو قسم پر ہے۔ (۱) خبر متواتر۔ (۲) خبر واحد۔

(۱) خبر متواتر

وہ حدیث ہے جس کے روایت کرنے والے ہر زمانے میں اس قدر کثیر ہوں کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل سلیم محال سمجھے۔

(۲) خبر واحد

وہ حدیث ہے جس کے راوی اس قدر کثیر نہ ہوں، پھر خبر واحد مختلف اعتباروں سے کئی قسم پر ہے۔

خبر واحد کی پہلی تقسیم

خبر واحد اپنے منتہی کے اعتبار سے تین قسم پر ہے۔ مرفوع، موقوف، مقطوع۔ مرفوع وہ حدیث ہے جس میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو اور موقوف وہ حدیث ہے جس میں صحابی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو۔ اور مقطوع وہ حدیث ہے جس میں تابعی کے قول یا فعل یا تقریر کا ذکر ہو۔

خبر واحد کی دوسری تقسیم

خبر واحد عدد و رواۃ کے اعتبار سے بھی تین قسم پر ہے (۱) مشہور (۲) عزیز (۳) غریب

مشہور: وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں تین سے کم کہیں نہ ہوں۔

عزیز: وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں دو سے کم کہیں نہ ہوں۔

غریب: وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نہ کہیں ایک نہ ہو۔

خبر واحد کی تیسری تقسیم

خبر واحد اپنے راویوں کی صفات کے اعتبار سے سولہ قسم پر ہے: (۱) صحیح لذاتہ (۲) حسن لذاتہ (۳) ضعیف (۴) صحیح لغیرہ (۵) حسن لغیرہ (۶) موضوع (۷) متردک (۸) شاذ (۹) محفوظ (۱۰) منکر (۱۱) معروف (۱۲) معلل (۱۳) مضطرب (۱۴) مقلوب (۱۵) مصحف (۱۶) مذبذب۔

صحیح لذاتہ: وہ حدیث ہے جس کے کل راوی عادل کامل الضبط ہوں اور اس کی سند متصل ہو۔ معلل و شاذ ہونے سے محفوظ ہو۔

حسن لذاتہ: وہ حدیث ہے جس کے راوی میں صرف ضبط ناقص ہو باقی سب شرائط صحیح لذاتہ کے اس میں موجود ہوں۔

ضعیف: وہ حدیث جس کے راوی میں حدیث صحیح و حسن کی شرائط نہ پائی جائیں۔

صحیح لغیرہ: اس حدیث حسن لذاتہ کو کہا جاتا ہے جس کی سندیں متعدد ہوں۔

حسن لغیرہ: اس حدیث ضعیف کو کہا جاتا ہے جس کی سندیں متعدد ہوں۔

موضوع: وہ حدیث ہے جس کے راوی پر حدیث نبوی میں جھوٹ بولنے کا طعن موجود ہو۔

متروک: وہ حدیث ہے جس کا راوی مہتمم بالکذب ہو یا وہ راویت قواعد معلومہ فی الدین کے مخالف ہو۔

شاذ: وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیر کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے زیادہ ثقہ ہیں۔

محفوظ: وہ حدیث ہے جو شاذ کے مقابل ہو۔

منکر: وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے جماعت ثقات کے مخالف روایت کرے۔

معروف: وہ حدیث ہے جو منکر کے مقابل ہو۔

معلل: وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ ہو جو صحت حدیث میں نقصان دیتی ہے اس کو معلوم کرنا ماہرین ہی کا کام ہے ہر شخص کا نہیں۔

مضطرب: وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔

مقلوب: وہ حدیث ہے جس میں بھول سے متن یا سند کے اندر تقدیم و تاخیر واقع ہو گئی ہو یعنی لفظ مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم رکھا گیا ہو، یا بھول کر ایک راوی کی جگہ دوسرا راوی رکھا گیا ہو۔

مصحف: وہ حدیث ہے جس میں باوجود صورت خطی باقی رہنے کے لفظوں حرکتوں و سکونوں کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو جائے۔

مدرج: وہ حدیث ہے جس میں کسی جگہ راوی اپنا کلام درج کر دے۔

۱۔ بعض اوقات مصنف کو تحریف بھی کہتے ہیں۔ (مقدمہ فتح الملہم ص ۱۳۲)

خبر واحد کی چوتھی تقسیم

خبر واحد سقوط و عدم سقوط راوی کے اعتبار سے سات قسم پر ہے (۱) متصل (۲) مسند (۳) منقطع (۴) معلق (۵) معطل (۶) مرسل (۷) مدلس۔

متصل: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند میں راوی پورے مذکور ہوں۔

مسند: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو۔

منقطع: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے راوی گرا ہوا ہو۔

معلق: وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع میں ایک راوی یا کثیر گزرے ہوئے ہوں۔

معطل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گرا ہوا ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے پے گزرے ہوئے ہوں۔

مرسل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہوا ہو۔

مدلس: وہ حدیث ہے جس کے راوی کی یہ عادت ہو کہ وہ اپنے شیخ یا شیخ کے شیخ کا نام چھپا لیتا ہو۔

خبر واحد کی پانچویں تقسیم

خبر واحد صحیح کے اعتبار سے دو قسم پر ہے (۱) مُعْنَن (۲) مسلسل۔

مُعْنَن: وہ حدیث ہے جس کی سند میں لفظ عن ہو اور اس کو عن عن بھی کہا جاتا ہے۔

مسلسل: وہ حدیث ہے جس کی سند میں صحیح ادا کے یا راویوں کے صفات یا حالات ایک ہی طرح کے ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب اول

عقیدہ ظہور مہدی احادیث کی روشنی میں

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على محمد المصطفى

وعلى آله واصحابه الاتقياء . اما بعد

فقد قال الله تبارك وتعالى فان تنازعتم في شئ فارجعوه

الى الله والرسول . (الآیہ)

اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اگر کسی مسئلے کے متعلق اختلاف رائے ہو تو خدا کی کتاب اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس کو لوٹاؤ۔ یعنی اس کا حکم کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں تلاش کرو۔ اس قاعدے کے مطابق جس مسئلے میں مسلمانوں میں اختلاف رائے ہو تو بجائے اس کے کہ اپنی رائے پر زور دیا جائے اور اسے حتمی و آخری سمجھا جائے، چاہئے کہ اس کو اللہ کی کتاب اور حضور ﷺ کی سنت میں تلاش کیا جائے۔ کیونکہ دین کے یہی دو ایسے سرچشمے ہیں جن سے ہدایت کے پیا سے سیراب ہو سکتے ہیں۔ جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”فاعقلوا ايها الناس قولی فانی اے لوگو! میری بات کو سمجھو میں نے

قد بلغت وقد تركت فيكم ايها الناس ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا ابدا كتاب الله وسنة نبيه۔“ (کتاب السنن لمحمد بن نصر المروزی ص ۲۱)

تمہیں دین کی باتیں پہنچادی ہیں اور ایسی چیزیں چھوڑی ہیں کہ اگر تم ان کو مضبوطی سے پکڑو گے تو گمراہ نہیں ہو گے، ایک کتاب اللہ اور دوسری اللہ کے رسول (ﷺ) کی سنت۔

اسی طرح حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی یہ مضمون مختلف الفاظ سے مروی ہے۔ جنوری ۱۹۸۱ء کے قومی ڈائجسٹ میں جناب اختر کاشمیری صاحب کا ایک مضمون خروج مہدی کے متعلق چھپا تھا، جس میں انہوں نے تحقیقی اور بنجیدہ طریقے پر ظہور مہدی کے مسئلے پر کلام فرمایا ہے انہوں نے اس پر زور دیا ہے کہ ظہور مہدی کے متعلق جتنی احادیث مروی ہیں وہ قابل اعتبار نہیں ہیں اور ثبوت کے درجے تک نہیں پہنچتی ہیں، جس کا لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ جو مسلمانوں میں چودہ سو سال سے منتقل ہوتا آیا ہے، بے بنیاد ہے، چونکہ خود صاحب مضمون نے اس کی فرمائش کی ہے کہ دوسرے علماء اس موضوع پر قلم اٹھائیں، اور یہ کہ اگر صحیح احادیث سے مسئلہ ثابت ہو جائے تو صاحب مضمون اپنا خیال بدل سکتا ہے۔

اسی طرح رسالہ کی مجلس ادارت کی طرف سے بھی اس موضوع پر لکھنے کی دعوت دی گئی تھی اور ساتھ ساتھ یہ خطرہ تھا کہ اگر سکوت اختیار کیا جائے تو عام مسلمان شکوک و شبہات میں مبتلا ہوں گے۔ نیز اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ سلف صالحین کے متعلق بدگمانی پیدا ہوگی کہ انہوں نے ایک ایسے مسئلے کو اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے جس کی

کوئی صحیح بنیاد موجود نہیں، یہی وہ محرکات تھے کہ بندہ کو اس پر قلم اٹھانے کی جرأت ہوئی امید ہے کہ دوسرے علماء حضرات بھی اس موضوع پر اپنے گراں قدر خیالات اور تحقیقات کا اظہار فرمائیں گے جس سے عام مسلمان مستفید ہوں گے۔
اس طویل تمہید کے بعد میں اصل مدعا پر آتا ہوں۔

ظہور مہدی کا عقیدہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور چودہ سو سال سے مسلمانوں میں مسلم اور مشہور ہے۔ اب میں تفصیل سے ان احادیث کو مع حوالہ درج کرتا ہوں کہ جن پر اس عقیدہ کی بنیاد ہے۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ الیہ

(۱) جمع الفوائد میں محمد بن محمد بن سلیمان الفاسی المغربی المتوفی ۱۰۳۹ھ نے کتاب الملاحم و اشراف السانۃ میں یہ حدیث نقل کی ہے:

”ابن مسعود رفعہ لو لم یبق من الدنیا الا یوم واحد لطول اللہ ذالک الیوم حتی یبعث اللہ فیہ رجلاً منی او من اهل بیئنی یواطئنی اسمہ اسمی و اسم ابیہ اسم ابی یملا الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً یملک سبع سنین۔“
عبداللہ بن مسعود ؓ کی مرفوع روایت ہے کہ اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن باقی رہ جائے تو بھی اللہ تعالیٰ اس دن کو طویل کر دیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس میں ایک آدمی مبعوث فرمائیں گے جو میرے اہل بیت میں سے ہوگا، اس کا نام میرے نام پر ہوگا اس کے باپ کا نام میرے باپ

و جوراً۔“
کے نام پر ہوگا (یعنی محمد بن عبداللہ) وہ زمین کو انصاف اور عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی۔

(ابی داؤد و الترمذی ص ۵۱۲ ج ۲) حدیث نمبر ۹۹۱۳

(۲) ”ام سلمة رفعہ المہدی من عترتی من ولد فاطمہ۔“
(ابی داؤد و جمع الفوائد ص ۵۱۲ ج ۲) حدیث نمبر ۹۹۱۳

(۳) ”ابو سعید رفعہ المہدی منی اجلی الجبۃ اقی الانف یملا الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و ظلماً یملک سبع سنین۔“
ابو سعید خدری ؓ نقل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مہدی مجھ سے ہوگا کھلی پیشانی والا اور طویل و باریک ناک والا، وہ زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی، سات سال تک اس کی حکومت ہوگی۔

(ترمذی و ابی داؤد و بیہقی ص ۵۱۲ ج ۲ جمع الفوائد) حدیث نمبر ۹۹۱۵

(۴) ”علی و نظر الی ابنہ الحسن فقال ان ابنی هذا سید کما سماہ رسول اللہ ﷺ و سیخرج من صلبہ رجل یسعی باسم لیکم یشبہ فی الخلق ولا“
حضرت علی ؓ نے اپنے بیٹے حضرت حسن ؓ کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ میرا یہ بیٹا سردار ہوگا جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور ان کی پشت سے ایک آدمی پیدا ہوگا جن کا نام تمہارے نبی کے نام پر

يشبه في الخلق. " (لابی راؤ جمع الفوائد ص ۵۱۳) حدیث نمبر ۹۹۶
ہوگا وہ نبی کے ساتھ اخلاق میں مشابہ
ہوگا اور جسم میں مشابہ نہیں ہوگا۔

جمع الفوائد کی یہ حدیثیں جو کہ صحیح یا حسن درجہ کی ہیں خروج مہدی پر صراحۃً
دلالت کرتی ہیں۔ جمع الفوائد کے مصنف نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ:

"وان لم اذكر شيئاً بعد عزو
یعنی اگر کسی حدیث کو میں نقل کروں اور
حدیث غیر الجامع فذاک
اس کے بعد اس پر ضعف وغیرہ کا کوئی
الحديث مقبول حسن او صحيح
حکم نہ لگاؤں تو وہ حدیث قابل قبول
برجال الصحيح او غیر ہم۔"
حسن یا صحیح ہوگی۔

(جمع الفوائد ص ۱۰ ج ۱)

نوٹ: حدیث صحیح اور حسن وغیرہ کی تعریفات ہم نے اس لئے نہیں لکھیں کہ ان کی
اصطلاحات کی پوری تفصیل جناب اختر کا شمیری صاحب کے مضمون میں موجود ہے۔
مصنف کی اس صراحت کے بعد اب اس کی ضرورت نہیں رہی کہ ان احادیث
کے راویوں پر ہم فرداً فرداً کلام کریں۔

(۵) اب دوسری کتابوں سے احادیث ملاحظہ ہو۔

ابوداؤد میں حضرت علیؑ کی ایک اور روایت ان الفاظ سے مروی ہے:

"حدثنا عثمان بن ابی شیبہ قال
حدثنا الفضل بن دکین قال
حدثنا فطر عن القاسم بن ابی بزة
حضرت علیؑ نقل کرتے ہیں کہ پیغمبر
ﷺ نے فرمایا کہ اگر زمانہ کا ایک دن بھی
باقی ہوگا تو اللہ تعالیٰ ایک آدمی میرے

عن ابی الطفیل عن علی عن النبی
ﷺ قال لو لم یبق من الدهر الا
يوم لبعث الله رجلاً من اهل بیته
یملأها عدلاً کما ملئت جوراً۔

(ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲ کتاب المہدی)

اس روایت پر امام ابوداؤدؒ نے سکوت کیا ہے اور محدثین کے ہاں وہ روایت
جس پر امام ابوداؤدؒ نے سکوت کیا ہو کم از کم درجہ حسن کی ہوتی ہے، جیسے مولانا محمد تقی عثمانی
کی المائے تقریر در سنن ترمذی میں ہے کہ ان کی کتاب (ابوداؤد) میں حسن اور ضعیف
احادیث بھی آگئی ہیں۔ البتہ وہ ضعیف اور مضطرب احادیث پر کلام کرنے کے بھی عادی
ہیں بشرطیکہ ضعف زیادہ ہو، چنانچہ جس حدیث پر وہ سکوت کریں تو اس کا مطلب یہ ہے
کہ وہ حدیث ان کے نزدیک قابل استدلال ہے۔ البتہ بعض مرتبہ اگر ضعف ضعیف ہو تو
وہ اسے نظر انداز کر دیتے ہیں اور اس پر کلام نہیں کرتے۔ (درس ترمذی ص ۱۲۸ ج ۱)

اور خود امام ابوداؤدؒ کا قول بھی کتابوں میں منقول ہے جیسے کہ حافظ ابن صلاح کا
قول شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے مقدمہ فتح الملہم میں نقل کیا ہے:

"ومن مظانہ سنن ابی داؤد فقد
روینا انه قال ذکر فیہ الصحيح
وما یشبهہ وما یقاربہ وروینا عنہ
ایضاً ما معناه انه یذکر فی کل
امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی
کتاب میں صحیح اور اس کے مشابہ اور صحیح
کے قریب روایتیں نقل کی ہیں اور حافظ
ابن صلاحؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابوداؤدؒ

باب اصح ما عرفہ فی ذالک سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ وہ ہر باب
الباب وقال ما كان فی کتابی میں اس باب کی صحیح روایتیں نقل کرتے
حدیث فیہ وھن شدید فقد بینہ ہیں اور فرمایا کہ میری کتاب میں اگر ایسی
وما لم اذكر فیہ شیئا فھو صالح و روایت ہو کہ جس میں شدید قسم کا ضعف
بعضھا اصح من بعض۔" ہو تو میں اس کو بیان کر دیتا ہوں اور جس
(مقدمہ فتح الملہم ص ۲۹ ج ۱) حدیث کے متعلق میں سکوت کروں تو وہ
صالح ہوتی ہے۔ (یعنی یا صحیح یا حسن اور
اگر ضعف ہو بھی تو ادنیٰ درجے کا ہوتا ہے
جس کا جبیرہ ممکن ہوتا ہے)

حافظ ابن صلاحؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو داؤدؒ کے اس قول کی بنا پر اگر کوئی
حدیث مطلقاً یعنی بغیر کسی کلام کے منقول ہو جبکہ وہ روایت بخاری و مسلم میں موجود نہ ہو
اور کسی محدث نے اس کی صحت و حسن پر حکم لگایا ہو تو وہ روایت امام ابو داؤد کے نزدیک
درجہ حسن کی ضرور ہوتی ہے۔ اور امام ابو داؤد کا یہ قول ان الفاظ کے ساتھ بھی منقول ہے
کہ: "وما سکت عنہ فھو صالح۔" (مقدمہ فتح الملہم ص ۲۹ ج ۱) یعنی جس حدیث
کے متعلق میں سکوت کروں تو وہ صالح ہوتی ہے اور صالح حدیث بھی صحیح ہو سکتی ہے اور
حسن بھی۔ تو احتیاط یہ ہے کہ حسن ہی کا حکم اس پر لگایا جائے۔

اور امام ابو داؤد کا یہ قول بھی کتابوں میں منقول ہے کہ:

"ما ذکر فی کتابی حدیث میں نے کوئی ایسی حدیث نقل نہیں کی

اجتمع الناس علی ترکہ۔" ہے کہ جس کے ترک اور ضعف پر
(مقدمہ ابو داؤد ص ۴) محدثین کا اتفاق ہو۔

اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے بستان المحدثین میں فرمایا کہ:

"درو التزام نمودہ است کہ حدیث صحیح اس کتاب میں اس کا التزام ہے کہ
باشد یا حسن۔" (ص ۲۸۵) حدیث صحیح ہو یا حسن۔

باقی تحقیق مقدمہ ابو داؤد مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ص ۳، ۵، ۱ ج ۱، اور مقدمہ فتح
الملہم ص ۲۹ ج ۱ میں ملاحظہ ہو۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ امام ابو داؤدؒ جس حدیث پر سکوت
کریں وہ حدیث کم از کم حسن کے درجہ کی ہوتی ہے۔ جیسے خردیج مہدی کے مذکورہ حدیث
پر انہوں نے سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث کم از کم حسن کے درجہ کی ہے۔

(۶) ابو داؤد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی وہ روایت جو ہم نے نمبر ۲ میں نقل
کی ہے اس سند کے ساتھ نقل کی ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے، صرف علی بن نفیل کی
توثیق کا قول ابوالسلح سے نقل کیا ہے:

"حدثنا احمد بن ابراهيم قال حدثني عبد الله بن جعفر الرقي

قال حدثنا ابو المصباح الحسن بن عمر عن زياد بن بيان عن علي

بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة قالت سمعت

رسول الله ﷺ يقول المهدى من عترتي من ولد فاطمة.

(ابو داؤد ص ۲۳۲ ج ۲)

اس روایت کا ترجمہ نمبر ۲ پر گزر چکا ہے۔

(۷) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی ایک اور تفصیلی روایت جو ابو داؤد میں مندرجہ ذیل سند سے مروی ہے:

”حدثنا محمد بن المثنی حدثنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن قتادة عن صالح ابي الخليل عن صاحب له عن ام سلمة زوج النبي ﷺ قال يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من اهل المدينة هاربا الى مكة فيأتيه ناس من اهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيبايعونه ويبعث اليه بعث من الشام فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة فاذا رأى الناس ذالك اتاه ابدال الشام و عصاب اهل العراق فيبايعونه ثم ينشأ رجل من قريش اخواله كلب فيبعث اليه

حضرت ام سلمہؓ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتی ہیں کہ ایک خلیفہ کے انتقال کے وقت اختلاف ہوگا تو اہل مدینہ میں سے ایک آدمی بھاگ کر مکہ چلا جائے گا، اہل مکہ اس کے پاس آکر اس کو زور سے نکال کر اس کی بیعت کریں گے اہل شام اس کے پاس اپنا لشکر بھیجیں گے تو اس کا لشکر مکہ اور مدینہ کے درمیان بیداء کے مقام پر زمین میں دھنسا دیا جائے گا پھر اس کے بعد قریش کا ایک آدمی جس کے ماموں کلب قبیلہ کے ہوں گے اس کے مقابلے میں ایک لشکر بھیجیں گے تو مہدی کا لشکر قریش کے لشکر پر غالب آجائے گا۔ خسارہ ہو اس آدمی کیلئے جو قبیلہ کلب

بعثا فيظهرون عليهم وذالك بعث كلب والخيبة لمن لم يشهد غيمة كلب فيقسم المال ويعمل في الناس بسنة نبهم ﷺ ويلقى الاسلام بجرانه الى الارض فيلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون. قال ابو داؤد وقال بعضهم عن هشام سبع سنين و قال بعضهم سبع سنين.

کے مال غنیمت میں حاضر نہیں ہوا۔ مہدی مال تقسیم کریں گے اور نبی کریم ﷺ کی سنت پر عمل کریں گے اسلام اپنی گردن زمین پر ڈال دے گا، (یعنی اسلام پھیل جائے گا) سات سال تک رہیں گے اس کے بعد وفات پائیں گے اور مسلمان ان پر نماز جنازہ پڑھیں گے۔

(ابو داؤد ج ۲ ص ۲۳۲ کتاب المہدی)

اس روایت میں اگرچہ ایک راوی مجہول ہے لیکن یہی روایت مستدرک حاکم میں متصل سند سے مذکور ہے اگرچہ اس کے الفاظ کچھ مختلف ہیں۔ (مستدرک حاکم ص ۴۲۹ ج ۴) اس طرح علامہ ذہبی نے تلخیص المستدرک میں اس کی تصحیح کی ہے۔ (ملاحظہ ہو تلخیص المستدرک للذہبی ص ۴۲۹ ج ۴ بذیل المستدرک)

اسی طرح اس روایت کی تائید حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی صحت پر ابو عبد اللہ حاکم اور علامہ ذہبی دونوں متفق ہیں اور روایت بخاری و مسلم کی شرط پر ہے جس کو ہم آگے نقل کریں گے۔ (مستدرک حاکم ص ۵۲۹ ج ۴)

(۸) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی ایک اور روایت جو ابو داؤد میں ان ہی الفاظ سے مروی ہے۔ (ص ۲۳۲ ج ۲)

(۹) حضرت ام سلمہؓ کی ایک اور روایت جو ابوداؤد میں (ص ۲۳۳ ج ۲) مروی ہے۔

(۱۰) اسی طرح سنن ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے جس کو ہم پہلے جمع الفوائد کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں، اور اس کے آخر میں امام ترمذیؒ نے فرمایا:

”هذا حديث حسن صحيح.“ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت صحیح ہے۔ (ص ۳۶ ج ۲ باب خروج الہدی)

مذکورہ روایت میں ایک راوی ہے جس کا نام اسباط بن محمد ہے، وہ خود اگر چہ ثقہ ہے لیکن سفیان ثوری سے جو روایت وہ نقل کرتے ہیں اس کے بارے میں محدثین نے اس کی تضعیف کی ہے جیسے کہ تقریب الجہدیب میں حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ اسباط بن محمد بن عبدالرحمن بن خالد بن میسرہ القرشی مولا اہم ابو محمد ثقہ ضعیف فی الثوری۔

(تقریب ص ۲۰۶)

لیکن ایک تو یہ کہ خود امام ترمذیؒ نے اس کی روایت کی توثیق کی ہے اور محدثین جب کسی ایسے راوی سے حدیث نقل کرتے ہیں جس کی جرح پر واقف ہوں تو وہ روایت ان کے نزدیک قابل اعتماد ہوتی ہے اس لئے کہ وہ ہر راوی کی صدق اور کذب اور صحیح و ضعیف روایتیں پہچانتے ہیں جیسے کہ امام ترمذیؒ نے کتاب العلل میں سفیان ثوریؒ کا قول نقل کیا ہے کہ:

حدثنا ابراہیم بن عبداللہ بن المنذر الباہلی حدثنا یعلی بن سفیان ثوریؒ نے کہا کہ کلبی سے بچو کسی نے ان سے کہا کہ آپ جو کلبی سے نقل

عبید قال قال لنا سفیان الثوری کرتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں اتقوا الکلبی فقیل لہ فانک اس کے سچ اور جھوٹ کو پہچانتا ہوں۔ ثوری عنہ قال انا اعرف صدقہ من کذبہ۔

(ص ۳۶ ج ۲ کتاب العلل)

اس کے باقی راوی ثقہ ہیں۔ عبید بن اسباط کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب الجہدیب میں فرمایا ہے کہ: ”صدوق.“ (ص ۲۸)

سفیان ثوریؒ تو مشہور امام اور متفق علیہ ثقہ ہیں۔ ایک راوی عاصم بن بھدلہ ہے جس کی توثیق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب ص ۱۵۸ میں کی ہے۔ نیز یہ طبقہ سادہ کے راویوں میں سے ہے جن کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ہے: ”ولم یثبت فیہ مایترک حدیثہ من اجلہ والیہ الا اشارۃ بلفظ مقبول.“ (تقریب الجہدیب ص ۱۰)

نیز یہ صحیحین کے بھی راوی ہیں۔ (تقریب الجہدیب ص ۱۵۹)

نیز ان پر حافظ ابن حجرؒ نے صفحہ مذکورہ میں ع کی علامت لگائی ہے، تو یہ صحاح ستہ کے متفق علیہ راوی ہیں۔ کما صرح بہ الحافظ فی تقریب ص ۱۰ ایک راوی اس میں زر ہے جس کی توثیق حافظ ابن حجرؒ نے ثقہ جلیل کے الفاظ سے کی ہے اور اس پر بھی ع کی علامت بنائی ہے۔

(۱۱) امام ترمذیؒ نے عاصم بن بھدلہ کی سند سے ایک دوسری روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے۔ یہ روایت اگرچہ موقوف ہے لیکن محدثین کے ہاں یہ قاعدہ

مشہور ہے کہ موقوف روایت بھی ایسے مسئلے میں جو مدرک بالقیاس نہ ہو مرفوع کے حکم میں ہے۔ روایت یہ ہے:

”عن ابی ہریرۃ ؓ قال لو لم یبق
یعنی اگر دنیا کا ایک ہی دن باقی ہو تو بھی
من الدنیا الا یوم لطول اللہ ذالک
اللہ تعالیٰ اس دن کو لمبا کر دیں گے
الیوم حتی یلسی، هذا حدیث
یہاں تک کہ مہدی والی بنے۔
حسن صحیح۔“

(ترمذی ص ۳۶ ج ۲ باب خروج المہدی)

اس حدیث کو بھی امام ترمذی نے حسن اور صحیح کہا ہے۔

(۱۲) ترمذی میں حضرت ابوسعید خدری ؓ کی تفصیلی روایت ہے:

”حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن
ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ
جعفر حدثنا شعبۃ قال سمعت زید العمی
ہمیں ڈر محسوس ہوا کہ ہمارے
قال سمعت ابا الصدیق الناجی یحدث
پیغمبر ﷺ کے بعد کوئی فتنہ ہو تو
عن ابی سعید الخدری قال خشینا ان
ہم نے نبی کریم ﷺ سے
یکون بعد نبینا حدث فسالنا نبی اللہ ﷺ
پوچھا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا
قال ان فی امتی المہدی یخرج یعیش
کہ میری امت میں مہدی
خمساً اوسعاً اوتسعاً زید الشاک قال
پیدا ہوگا اور پانچ یا سات یا نو
قلنا وما ذالک قال سنین قال فیجئ الیہ
سال تک رہے گا ان کے
الرجل فیقول یا مہدی اعطنی اعطنی
پاس آؤ آئے گا، کہے گا

قال فیحشی لہ فی ثوبہ ما استطاع ان
کہ اے مہدی مجھے مال
یحملہ هذا حدیث حسن و قد روی من
دیدے تو وہ کپڑا بھر کر اس کو
غیر وجہ عن ابی سعید عن النبی ﷺ و ابو
اتناوے گا جتنا وہ اٹھا سکے گا۔
الصدیق الناجی اسمہ بکر بن عمرو یقال
بکر بن قیس۔“ (ترمذی ص ۳۶ ج ۲ باب خروج المہدی)

اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن کہا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کی مختلف
اسناد ہیں جس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ حدیث ضعیف نہیں ہے۔ نیز یہ کہ ابوسعید
خدری ؓ کی مہدی کے متعلق روایت امام ابوداؤد نے بھی نقل کی ہے اور اس پر سکوت
فرمایا ہے جو صحت و حسن کی دلیل ہے۔ (ملاحظہ ہو ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲ کتاب المہدی)

اور حاکم نے مستدرک میں بھی ابوسعید ؓ کی روایت کی تخریج کی ہے حاکم اور
ذہبی اس کی صحت پر متفق ہیں۔ (ملاحظہ ہو مستدرک حاکم مع تخیض الذہبی ص ۵۵۷ ج ۳)

(۱۳) ابن ماجہ میں امام ابن ماجہ قزوینی نے بھی خروج مہدی کے لئے مستقل باب
قائم کیا ہے، اور حدیثیں نقل کی ہیں۔ ان میں سب سے پہلے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود
ؓ کی روایت نقل کی ہے:

”حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ
عبد اللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی
حدثنا معاویۃ بن ہشام حدثنا
کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ اتنے میں بنی
علی بن صالح عن یزید بن ابی
ہاشم کے کچھ لڑکے سامنے آئے، جب نبی
زیاد عن ابراہیم عن علقمۃ عن
کریم ﷺ نے ان کو دیکھا تو آپ کی

عبداللہ قال بینما نحن عند رسول اللہ ﷺ اذا قبل فتية من بنی ہاشم فلما راہم النبی ﷺ اغرو رقت عیناہ وتغیر لونہ قال فقلت ما نزال نری فی وجہک شیئاً نکرہہ فقال انا اهل بیت اختار اللہ لنا الآخرة علی الدنيا وان اهل بیتی سילقون بعدی بلاءاً و تشریداً و تطریداً حتی یأتی قوم من قبل المشرق معہم رایات سود فیسلون الخیر فلا یعطونہ فیقاتلون فینصرون فیعطون ما سئلوا فلا یقبلونہ حتی یدفعونہا الی رجل من اهل بیتی فیملأها قسطاً وعدلاً کما ملؤھا جوراً فمن ادرک ذالک منهم فلیاتہم ولو حیوا علی الثلج۔“ (سنن ابن ماجہ ص ۲۹۹)

آنکھوں میں آنسو آئے اور رنگ متغیر ہو گیا، میں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے چہرے پر غم کے آثار دیکھتے ہیں جو ہمیں پسند نہیں، فرمایا کہ ہم ایسے گھرانے کے لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے آخرت کو اختیار فرمایا ہے اور میرے اہل بیت پر میرے بعد مصیبت آئے گی یہاں تک کہ مشرق کی طرف سے ایک قوم آئے گی ان کے ساتھ کالے جھنڈے ہوں گے، وہ مال مانگیں گے لوگ نہیں دیں گے تو وہ لڑیں گے اور کامیاب ہو جائیں گے پھر ان کو مانگی ہوئی چیز دی جائیگی لیکن وہ اس کو قبول نہیں یہاں تک کہ وہ حکومت میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی کے حوالے کریں گے جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دیگا جیسے انہوں نے اس کو ظلم سے بھرا تھا، جس کو یہ وقت ملے وہ ان کے پاس آئے اگرچہ برف پر گھسٹ کر آنا پڑے۔

یہ روایت بھی قابل استدلال ہے اس لئے کہ کسی نے بھی اس روایت پر موضوع ہونے کا حکم نہیں لگایا۔ ”ما تمس الیہ الحاجة لم یطالع سنن ابن ماجہ“ میں علامہ عبدالرشید نعمانی نے ان سب احادیث کو جمع کیا ہے جن پر موضوع ہونے کا حکم کسی نے بھی لگایا ہے ان میں یہ روایت نہیں ہے۔ اب اس کے بعد اس روایت کے راویوں پر ہم انفراداً جرح و تعدیل کے اقوال نقل کرتے ہیں۔

(۱) عثمان بن ابی شیبہ: ان کا نام عثمان بن محمد بن ابراہیم ہے۔ تقریب التہذیب میں حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ہے ”ثقة حافظ شہیر۔“ (تقریب التہذیب ص ۲۲۵، ۲۲۶) اور ان کے نام پر حافظ نے مخم دس ق کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(۲) معاویہ ابن ہشام: ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب میں فرمایا ہے کہ ”صدوق“ اور ان کے نام پر مخم ع کی علامتیں بنائی ہیں۔ (تقریب ص ۳۳۲) یعنی امام بخاریؒ نے ادب المفرد میں اور امام مسلم نے صحیح مسلم میں اور ابن ماجہ، ترمذی، ابوداؤد، نسائی میں، ان محدثین ان کی روایتیں نقل کی ہیں جس سے ان کا قابل اعتبار ہونا معلوم ہوتا ہے۔

(۳) علی ابن صالح بن صالح کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ”ثقة عابد“ (تقریب ص ۳۳۲) اور ان کے نام پر بھی مخم ع کے نشانی بنائی ہے، یعنی مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

(۴) یزید بن ابی زیاد: ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں فرمایا ہے ”ثقة“ (ص

(۳۸) اور ان کے نام پر نخت وک کی علامتیں لکھی ہیں یعنی ادب المفرد ترمذی اور موطا مالک کے راوی ہیں۔

اس کے بعد ابراہیم نخعی اور عاتقہ جو مشہور آنکہ حدیث اور ثقہ ہیں۔

(۱۴) ابو سعید خدریؓ کی روایت جو پہلے ابوداؤد، ترمذی اور جمع الفوائد کے حوالے سے نقل ہو چکی ہے، ابن ماجہ میں بھی سند درج ذیل سند کے ساتھ مروی ہے:

"حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا محمد بن مروان العقيلي حدثنا عمارة بن ابي حفصة عن زيد العمي عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري ان النبي ﷺ قال يكون في امتي المهدي." (ابن ماجہ ص ۳۰۰)

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں مہدی ہوں گے۔

یہ روایت بھی کم از کم یہ کہ موضوع نہیں ہے جیسے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ حدیث بھی ان احادیث میں مذکور نہیں ہے کہ جن پر وضع کا قول کیا گیا ہے، اور ساتھ یہ کہ ترمذی، ابوداؤد اور مستدرک حاکم میں اس کے متابعات منقول ہیں۔ کما مر۔ (ترمذی ص ۴۳۲، ابوداؤد ص ۴۳۲)

اور اب اس کے رواۃ پر انفراد بحث کی جاتی ہے۔

(۱) نصر بن علی الجہضمی: ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں فرمایا "ثقة ثبت" (ص ۳۵۷) نیز ان پر ع کی علامت بنائی ہے یعنی یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں، یعنی سب کے نزدیک قابل اعتبار ہیں۔

(۲) محمد بن مروان العقيلي: ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے "صدوق"

(ص ۳۱۸) اور ان پر ق کی علامت بنائی ہے یعنی ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(۳) عمارة بن ابي حفصة: ان کے متعلق حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے "ثقة" (تقریب

الجدید ص ۲۵۱) یعنی ثقہ ہے۔

نیز ان پر خ اور ع کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد کے راوی ہیں۔

(۴) زید العمي: ان کے متعلق اگرچہ حافظ نے ضعیف لکھا ہے لیکن طبقہ خامسہ کے راوی ہیں جن کی احادیث مقبول ہیں، نیز یہ متابعات کی وجہ سے ضعف منہر ہو گیا ہے، نیز ان پر حافظ ابن حجر نے ع کی علامت بنائی ہے جو اس کی علامت ہے کہ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں اور سب کے نزدیک قابل اعتبار ہیں۔

(۵) ابو الصديق الناجي: ان کا نام بکر بن عمرو ہے اور حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ "ثقة" (ص ۴۷) نیز ان کے نام پر ع کی علامت لکھی ہے یعنی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے روایت کے راویوں کے ثقہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ ہم اس روایت کی صحت کا جزم نہیں کر سکتے کیونکہ بقول محدث العصر حضرت علامہ محمد یوسف بنوریؒ ہم اس منصب کے اہل نہیں "سما قال فی تقریظہ علی ولایت علی للعلل شاہ بخاری"، لیکن کم از کم اتنا کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت بہر حال موضوع یا ضعیف نہیں بلکہ محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہے۔ (۱۵) ابن ماجہ میں حضرت ثوبان کی حدیث ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے:

”حدثنا محمد بن يحيى واحمد بن يوسف قالوا حدثنا عبد الرزاق عن سفیان الثوري عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی اسماء الرحبی عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلا لم يقتله قوم ثم ذكر شيئا لا احفظه فقال فاذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على الثلج فانه خليفة الله المهدی“ (سنن ابن ماجه ص ۳۰۰)

حضرت ثوبان ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خزانے کے پاس تین آدمی لڑیں گے ان میں سے ہر ایک خلیفہ کا بیٹا ہوگا لیکن وہ خزانہ ان تینوں میں سے ایک کا بھی نہیں ہوگا، پھر مشرق کی طرف سے کالے جھنڈے آئیں گے وہ تم سے ایسی لڑائی لڑیں گے کہ اس سے پہلے کسی قوم نے تم سے ایسی لڑائی نہیں لڑی ہوگی، پھر کچھ بات کی جو کہ راوی کو یاد نہیں رہی، پھر فرمایا کہ جب تم اس کو دیکھ لو تو اس کی بیعت کرو اگرچہ تمہیں برف پر گھسٹ کر ان کے پاس آنا پڑے اس لئے کہ وہ خدا کا خلیفہ مہدی ہوگا۔

یہ روایت بھی موضوع اور ضعیف نہیں ہے۔ کیونکہ اس کو کسی نے بھی ابن ماجہ کے موضوعات میں شمار نہیں کیا ہے۔ ملاحظہ ہو ”ما تمس اليه الحاجة لمن يطالع سنن ابن ماجه“

نیز یہ کہ اس کے متابعات ابوداؤد میں کتاب المہدی ص ۲۳۲ ج ۲ میں موجود

ہیں۔ نیز مستدرک حاکم میں (ص ۵۰۲ ج ۳ پر) اس کا متابع موجود ہے اور دوسرے صحابہ کی احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس روایت کے زاوۃ کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(۱) محمد بن یحییٰ: جو کہ ابن ماجہ وغیرہ کے راوی ہیں۔ محمد بن یحییٰ کے نام سے اگرچہ تقریب التہذیب میں کئی راوی ہیں لیکن ابن ماجہ کی علامت جس پر بنی ہے ان کا نام محمد بن یحییٰ بن ابی عمر العدنی ہے۔ حافظ نے ان کے متعلق لکھا ہے ”صدوق“ (ص ۳۲۲) اگرچہ ابو حاتم کا قول بھی حافظ نے نقل کیا ہے ”قال ابو حاتم كانت فيه غفلة“ لیکن ان کا متابع احمد بن یوسف موجود ہے، اور وہ ثقہ ہے۔

(۲) احمد بن یوسف بن خالد الازدی: حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ”حافظ ثقة“ (ص ۱۷۷)

(۳) عبد الرزاق: سے عبد الرزاق بن الہمام مراد ہے، اس لئے کہ سفیان ثوری کے شاگرد ہی ہیں اور یہ ثقہ ہیں۔ جیسے کہ حافظ ابن حجر نے اس کی صراحت کی ہے۔ (ملاحظہ ہو تقریب التہذیب ص ۲۱۳) ان کے متعلق اگرچہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے ”وكان يفتشع“ (ص ۲۱۳)

لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ متقدمین کے نزدیک تشیع کا الگ مفہوم تھا۔ موجودہ زمانہ کا شیعہ عقیدہ مراد نہیں، جیسے کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفہ ثنائی عشریہ میں اس کی صراحت کی ہے۔ (تحفہ ثنائی عشریہ ص ۸۱، ۸۲)

نیز فیض الباری میں خاتم المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیری نے بھی اس پر

بحث کی ہے، ملاحظہ ہو فیض الباری ج ۴۔

نیز یہ کہ عبدالرزاق صحاح ستہ کے راوی ہیں ”کما صرح علیہ الحافظ ابن حجر فی التقریب بعلماء ع۔“

(۴) سفیان الثوری: ان کا نام سفیان بن سعید بن مسروق الثوری ہے، حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے ”ثقة حافظ فقیہ عابد امام حجة من رؤس الطبقة السابعة۔“ (۱۲۸) صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

(۵) خالد الخذاء: ان کا نام خالد بن مہران ہے ابو لہنازل ان کی کنیت ہے۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے ”وہو ثقة یرسل“ (۹۰) یعنی وہ ثقہ ہے، کبھی کبھی ارسال کرتے ہیں۔ میزان پرع کی علامت بھی بنائی ہے۔ یعنی صحاح ستہ کے راویوں میں سے ہیں۔

(۶) ابی اسماء الرجبی: ان کا نام عمرو بن مرثد ہے، اور ثقہ ہیں۔ (تقریب ص ۲۶۴) اس تفصیل سے بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت ضعیف نہیں ہے بلکہ قابل اعتبار ہے۔

(۱۶) ”حدثنا عثمان بن ابی شیبہ حدثنا ابو داؤد الحضرمی حدثنا یاسین عن ابراہیم بن محمد بن الحنفیة عن ابیہ عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ المہدی من اهل البيت یصلحہ اللہ فی لیلۃ۔“

(سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

یعنی مہدی اہل بیت سے ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو امارت کی صلاحیت ایک ہی رات میں دیں گے۔

علی کی روایت مہدی کے متعلق ترمذی، ابوداؤد اور مستدرک حاکم میں بھی صحیح

سندوں کے ساتھ مذکور ہے۔ (ملاحظہ ہو ترمذی ص ۳۶ ج ۲ باب خروج المہدی، ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲ کتاب المہدی، مستدرک حاکم ص ۵۵۳ ج ۳، ابیہ ص ۵۵۷ ج ۴)

نیز اس کی صحت پر حاکم اور ذہبی دونوں متفق ہیں۔ اب اس روایت کے رواۃ کی تفصیل ملاحظہ ہو:

(۱) عثمان بن ابی شیبہ: ان کے متعلق تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

(ملاحظہ ہو تقریب احمد ص ۲۳۶، ۲۳۵)

نیز بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں کما صرح بہ الحافظ فی التقریب ص ۲۳۵۔

(۲) ابوداؤد الحضرمی: ان کا نام عمرو بن سعد ہے۔ (تقریب ص ۳۰۴) اور ان پر کوئی جرح نہیں ہے۔

(۳) یاسین: ان کا نام یاسین بن شیبان ہے۔

تقریب التہذیب میں حافظ نے ان کے نام پر ق کی علامت بنائی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن ماجہ کے راوی ہیں، اور لکھا ہے کہ ”لا باس بہ“ (تقریب ص ۳۷۳)

(۴) ابراہیم بن محمد بن الحنفیة: ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ صدوق۔ اور ان کے نام پر ت عس اور ق کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی کے مستدرک علی کا راوی اور قابل اعتبار ہے۔

(۵) محمد بن علی جوہر الحنفیة: سے مشہور ہیں، مشہور تابعی زاہد اور فتنہ سے الگ

رہنے والے ہیں، اور حضرت علیؑ کے صاحبزادے ہیں۔ (ملاحظہ ہو تقریب اجتہاد ص ۳۱۲)
اور صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

(۱۷) "حدثنا ابو بکر بن ابی سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ ہم شیبہ حدثنا احمد بن عبد الملک حضرت ام المومنین ام سلمہ کے ہاں حدثنا ابو الملیح الرقی عن زیاد بن بیٹھے ہوئے تھے کہ ہم نے آپس میں بیان عن علی بن نفیل عن سعید بن مہدی کے متعلق ذکر کیا تو ام سلمہ کہنے المسیب قال کنا عند ام سلمة لگیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فتداکرنا المہدی فقالت سمعت ہے کہ مہدی حضرت فاطمہ کی اولاد سے رسول اللہ ﷺ يقول المہدی من ہوگا۔ ولد فاطمه." (سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

یہ روایت بھی ضعیف نہیں، مستدرک حاکم، ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ میں مذکور ہے۔ رِوَاۃ کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

(۱) ابو بکر بن ابی شیبہ: ان کا نام عبد اللہ بن محمد ہے اور یہ عثمان بن ابی شیبہ کے بھائی ہیں۔ حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ "ثقة حافظ صاحب تصانیف" (تقریب ص ۱۸۷)

نیز ان پر بخم دس ق کی علامتیں بنائی ہیں۔ یعنی بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔ یعنی ان سب کے نزدیک قابل اعتبار اور ثقہ ہیں۔

(۲) احمد بن عبد الملک: یہ بھی ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب میں لکھا ہے کہ "ثقة تكلم فيه بلا حجة" (تقریب ص ۱۴) یعنی ثقہ ہیں اور جن لوگوں نے ان پر جرح کی ہے وہ بلا دلیل ہے۔

(۳) ابو الملیح الرقی: ان کا نام حسن بن عمر یا عمرو ہے ثقہ ہیں اور بخاری ابوداؤد، نسائی و ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (ملاحظہ ہو تقریب اجتہاد ص ۷۱)

(۴) زیاد بن بیان: یہ بھی ثقہ ہیں، اور ابوداؤد و ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔ (ملاحظہ ہو تقریب اجتہاد ص ۱۰۹)

(۵) علی بن نفیل: ان کے متعلق حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ "لا بأس به." (ص ۲۳۹)

(۶) سعید بن مسیب: مشہور تابعی اور امام جو توشیح سے مستغنی ہیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

(۱۸) "حدثنا هدية بن عبد الوهاب حدثنا سعد بن عبد الحميد بن جعفر عن علي بن زياد اليمامي عن عكرمة بن عمار عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول نحن ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمزة وعلي و جعفر والحسن والحسين والمهدي." (سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

انس بن مالکؒ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ ہم عبد المطلب کی اولاد جنت کے سردار ہوں گے۔ یعنی میں، حمزہ، علی، جعفر، حسن، حسین اور مہدی۔

یہ روایت بھی ابن ماجہ کے موضوعات میں شامل نہیں ہے۔ نیز اس کے متابعات اور شواہد موجود ہیں، اس روایت کے رُواة کی تفصیل یہ ہے:

(۱) ہدیت بن عبد الوہاب: یہ صرف ابن ماجہ کے راوی ہیں اور حافظ نے تقریب میں لکھا ہے ”صدوق“ (ص ۳۶۳) یعنی ثقہ ہیں۔

(۲) سعد بن عبد الحمید بن جعفر: حافظ نے لکھا ہے کہ ثقہ اور صادق تھے۔ (تقریب ص ۱۱۹) یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کے راوی ہیں اور ضعیف ہیں لیکن دوسرے شواہد کی وجہ سے روایت بہر حال قابل اعتبار ہے۔

(۳) عکرمہ بن عمار: حافظ نے لکھا ہے کہ ”صدوق“ یعنی صادق اور سچے تھے۔ (تقریب ص ۲۴۲) نسائی ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ نیز بخاری نے بھی ان سے تعلیقاً روایت نقل کی ہے۔ کما صرح بہ الحافظ ص ۲۴۲ تقریب التہذیب

(۴) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ: یہ بھی ثقہ ہیں، جیسے کہ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”ثقة حجة“ (ص ۲۹)

اس تفصیل سے بھی معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

(۱۹) ”حدثنا حرمة بن يحيى المصري و ابراهيم بن سعيد الجوهري قالا حدثنا ابو صالح عبد الغفار بن داود الحراني قال حدثنا ابن لهيعة عن ابي زرعه عمرو بن جابر الحضرمي عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي قال قال رسول الله ﷺ يخرج ناس من المشرق فيؤطون للمهدي يعني سلطانه.“ (سنن ابن ماجہ ص ۳۰۰)

یعنی مشرق کی طرف سے لوگ نکلیں گے اور مہدی کی تائید کر کے ان کی حکومت قائم کریں گے۔

یہ حدیث بھی قابل اعتبار ہے کیونکہ کسی نے اس کو موضوع نہیں کہا ہے۔ رُواة کی تفصیل یہ ہے:

(۱) حرمة بن يحيى بن حرمة: حافظ نے لکھا ہے کہ ”صدوق“ تقریب ص ۶۶، مسلم نسائی، ابن ماجہ کے راویوں میں سے ہیں۔

(۲) ابراہیم بن سعید الجوهري: حافظ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”حافظ ثقة تكلم فيه بلا حجة“ (ص ۲۰) یعنی ثقہ اور حافظ ہیں جن لوگوں نے جرح کی ہے بلا حجت ہے۔

(۳) عبد الغفار بن داود الحراني ابو صالح: حافظ نے لکھا ہے کہ ”ثقة فقيه“ بخاری، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب احمد ص ۲۱۶)

(۴) ابن لهيعة: عبد اللہ بن لہیعہ ان کا نام ہے۔ مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ اگرچہ ان کی کتابیں جل جانے کے بعد ان کی روایتوں میں خلط آیا لیکن کذاب نہیں ہیں۔ خصوصاً جب ان کی روایت کی تائید دوسری روایتوں سے ہوتی ہے تو اعتبار کیا جائے گا۔ (تقریب ص ۸۶)

(۵) ابو زرعه عمرو بن جابر الحضرمي: یہ ضعیف ہے اور شیعہ بھی ہے لیکن دوسری صحیح روایات سے اس کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت بھی قابل اعتبار ہے۔

اب ہم اس مسئلے کے لئے مستدرک حاکم کی کچھ روایتیں نقل کرتے ہیں:

(۲۰) ”حدثنا ابو محمد احمد بن عبد الله المزني حدثنا زكريا بن يحيى الساجي حدثنا محمد بن اسماعيل بن ابي سمينة حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يبقر بطون النساء ويتقل الصبيان فتجمع لهم قيس فيقتلها حتى لا يمنع ذنب تلة ويخرج رجل من اهل بيتي في الحرة فيبلغ السفيناني فيبعث له جندا من جندة فيهرهم فيسير اليه السفيناني بمن معه حتى اذا صار بببداء من الارض خسف بهم فلا ينجوا منهم الا المخبر عنهم. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.“ (المستدرک علی الصحيحین ص ۵۲ ج ۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک آدمی دمشق کے درمیان سے نکلے گا جس کو سفینانی کہا جائے گا، اس کے تابع داری کرنے والے قبیلہ کلب کے لوگ ہوں گے وہ لوگوں کو قتل کرے گا، یہاں تک کہ عورتوں کے پیٹ چاک کرے گا اور بچوں کو قتل کرے گا، قبیلہ قیس کے لوگ ان کے مقابلے میں جمع ہو جائیں گے وہ ان کو بھی قتل کر دے گا یہاں تک کہ کوئی باقی نہیں رہے گا، اور میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نکلے گا (یعنی مہدی) حرہ کے مقام پر سفینانی اس کے مقابلے کے لئے فوج بھیجے گا مہدی ان کو شکست دے گا پھر سفینانی خود اپنے سب لشکر کو لے کر اس کے مقابلے کے لئے آئے

گا یہاں تک کہ جب وہ ببداء کے مقام تک پہنچے گا تو زمین ان کو نگل لے گی ان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا۔

اسی طرح تلخیص المستدرک میں ذہبی نے اس حدیث کو علی شرط الشيخین مانا ہے۔ اس روایت کی طرف امام ترمذی نے بھی ص ۳۶ ج ۲ میں اشارہ کیا ہے، اس روایت میں اگرچہ امام مہدی کے نام کی صراحت نہیں ہے لیکن ایک تو یہ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت میں نام کی صراحت موجود ہے اور ساتھ یہی صفات مذکورہ موجود ہیں۔

نیز یہ بھی کہ محدثین نے اس سے مراد مہدی ہی لیا ہے:

(۲۱) ”اخبرني احمد بن محمد بن سلمه العندي حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي حدثنا سعيد بن ابي مریم انبانا نافع بن يزيد حدثني عياش بن عباس ان الحارث بن يزيد حدثه انه سمع عبد الله بن زريق الغافقي يقول سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول ستكون فتنة يحصل الناس منها كما يحصل الذهب في المعدن فلا تسبوا اهل الشام و سبوا ظلمتهم فان فيهم الابدال و سيرسل الله اليهم سيأ من السماء فيغرقهم حتى لو قاتلهم الثعالب غلبهم ثم يبعث الله عند ذالك رجلا من عترة لرسول ﷺ في اثني عشر الفا وخمسة عشر الفا ان كثروا امارتهم او سلاطنتهم امت امت على ثلاث رايات يقاتلهم اهل سبع رايات ليس من صاحب راية الا وهو يطمع بالملك فيقتلون ويهزمون ثم

يظهر الهاشمي فيرد الله الى الناس الفهم ونعمتهم فيكونون على ذلك حتى يخرج الدجال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه.

(مسند رک ماکم ص ۵۵۳ ج ۱)

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ عنقریب فتنہ ہوگا اس میں لوگ ایسے حاصل ہوں گے جیسے کان میں سونا نکلتا ہے، تم اہل شام کو گالیاں مت دو، وہاں کے ظالم لوگوں کو برا کہو ان میں ابدال ہوں گے، وہاں کے لوگوں پر بارش برے گی، زیادہ لوگ غرق اور کمزور ہو جائیں گے، اگر گیدڑ بھی ان سے لڑے تو ان لوگوں پر غالب آئے، پھر اللہ تعالیٰ ہاشمی کو یعنی مہدی کو مبعوث کریں گے جو نبی کریم ﷺ کے اولاد میں سے ہوں گے، ان کے ساتھ بارہ ہزار یا پندرہ ہزار کا لشکر ہوگا ان کی لڑائی کا نعرہ امت کا لفظ ہوگا۔ تین جھنڈوں کے نیچے ان کا لشکر لڑے گا ان کے مقابل سات جھنڈوں کے نیچے ہوں گے یعنی زیادہ ہر جھنڈے والا اقتدار کی طمع میں ہوگا وہ لڑیں گے اور شکست کھائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ ہاشمی کو یعنی مہدی کو فتح دے گا۔

اسی طرح امام ذہبیؒ نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (تلمیذ المسند رک ص ۵۵۳ ج ۱)

اس روایت میں بھی اگرچہ نام کی صراحت نہیں لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دوسری روایات میں جیسے ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲، ترمذی ص ۴۶ ج ۲ میں ہے نام کی صراحت موجود ہے۔

(۲۲) ”حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الحسن بن علي بن

عفان العامري حدثنا عمرو بن محمد العنقزي حدثنا يونس بن ابي

اسحاق اخبرني عمار الذهبي عن ابي الطفيل عن محمد بن الحنفية قال كنا عند عليؑ فساله رجل عن المهدي فقال عليؑ هيهات ثم عقد بيده سبعة فقال ذاك يخرج في اخر الزمان اذا قال الرجل الله الله قتل فيجمع الله تعالى قوما قزع كقزع السحاب يؤلف الله بين قلوبهم لا يستوحشون الى احد ولا يفرحون باحد يدخل فيهم على عدة اصحاب بدر لم يسبقهم الاولون ولا يدرهم الآخرون وعلى عدد اصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر الى ان قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. (مسند رک ماکم ص ۵۵۳ ج ۳)

اسی طرح امام ذہبیؒ نے اس روایت کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ (صفحہ مذکور)

ترجمہ یہ ہے کہ کسی آدمی نے حضرت علیؑ سے مہدی کے متعلق پوچھا، فرمایا: کہ وہ آکر زمانے میں نکلے گا۔

نیز محمد بن الحنفیہ کی یہ روایت ابن ماجہ ص ۳۰۰ پر بھی ہے۔

(۲۳) ”حدثنا الشيخ ابوبكر بن اسحاق وعلي بن حمشاذ العدل وابوبكر محمد بن احمد بن بالويه قالوا حدثنا بشر بن موسى الاسدي حدثنا هود بن خليفة حدثنا عوف بن ابي جميلة وحدثني الحسين بن علي الدارمي حدثنا محمد بن اسحاق الامام حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن عوف حدثنا ابو الصديق الناجي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تملأ الارض

ظلماً وجوراً وعدواناً ثم يخرج من اهل بيتي من يملأها قسطاً وعدلاً
كما ملئت ظلماً وعدواناً. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه. (مستدرک حاکم ص ۵۵۷ ج ۴)

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہیں
ہوگی یہاں تک کہ زمین ظلم و زیادتی سے بھر جائے گی، اس کے بعد میرے اہل بیت میں
سے ایک آدمی نکلے گا جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا۔

اسی طرح امام ذہبی نے بھی بخ، م کی علامت لگائی یعنی صحیح ہے اور بخاری و مسلم
کے شرط پر ہے۔

ترجمہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت اس
وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ زمین ظلم و زیادتی سے بھر جائے گی اس کے بعد
میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نکلے گا جو زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا۔

یہ روایت ترمذی ص ۴۶ ج ۲، ابوداؤد ص ۲۳۲ ج ۲، ابن ماجہ ص ۳۰۰ میں بھی
موجود ہے۔ اس روایت میں اگرچہ نام کا ذکر نہیں لیکن ایک تو یہ کہ محدثین اس حدیث کو
مہدی ہی کے باب میں ذکر کرتے ہیں، جیسے کہ ابن ماجہ، ابوداؤد اور ترمذی کا حوالہ گزر
چکا ہے۔ نیز یہ کہ شارحین اس سے مراد امام مہدی ہی کو لیتے ہیں۔

(۲۴) ”حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحاق
الصغاني حدثنا عمرو بن عاصم الكلابي حدثنا عمران القطان حدثنا
قتادة عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ

المهدي منا اهل البيت اشم الانف اقنى اجلى يملأ الارض قسطاً وعدلاً
كما ملئت جوراً وظلماً يعيش هكذا وبسط يساره واصبعين من يمينه
المسبحة والابهام وعقد ثلاثة. هذا حديث صحيح على شرط مسلم
ولم يخرجاه. “ (مستدرک حاکم ص ۵۵۷ ج ۴)

مطلب یہ ہے کہ مہدی اہل بیت میں سے ہوگا کھلی پیشانی اور سیدھی باریک
ناک والا، زمین کو عدل سے بھر دے گا۔

اسی طرح امام ذہبی نے بھی اس حدیث کو صحیح علی شرط مسلم تسلیم کیا ہے۔

(۲۵) ”اخبروني ابو النصر الفقيه حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي
حدثنا عبد الله بن صالح انبأنا ابو المليح الرقي حدثني زياد بن بيان و
ذكر من فضله قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت ام سلمة
تقول سمعت النبي ا يذكر المهدي فقال نعم هو حق وهو من بني
فاطمه.“

یہ حدیث بھی صحیح ہے، امام ذہبی نے اس پر کوئی جرح نہیں کی ہے۔ یعنی مہدی
کا ظہور حق ہے اور وہ بنی فاطمہ میں سے ہوگا۔

مستدرک حاکم کی یہ سب حدیثیں صحیح ہیں، جو صراحۃً خروج مہدی پر دلالت
کرتی ہیں، عام طور پر لوگ حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں کرتے ہیں لیکن یہ قاعدہ تو محدثین
کے نزدیک مشہور ہے کہ ذہبی اور حاکم جب کسی حدیث کی تصحیح پر متفق ہو جائیں تو وہ
محدثین کے نزدیک یقیناً صحیح ہوتی ہے جیسے کہ مولانا محمد تقی عثمانی کی درس ترمذی میں اس

کی صراحت موجود ہے۔ (درس ترمذی ص ۵۲، ۵۳ ج ۱)

اسی طرح حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے بستان الحمد شین میں فرمایا:

”ذہبی گفتہ است کہ حلال نیست کسی را کہ بر تصحیح حاکم غرہ شوتا و فتیکہ

تعقبات و تلخیصات مزانہ بیند۔“ (ص ۱۰۹، ۱۱۰)

یعنی ذہبی نے کہا ہے کہ جب تک میری گرفت اور بحث نہ دیکھی جائے حاکم کی

صحیح پر مغرور نہ ہونا چاہئے، یعنی دونوں کا قول جب متفق ہو جاتا ہے تو پھر وہ حدیث صحیح ہوتی ہے۔

مذکورہ احادیث میں کچھ تو صحیح ہیں اور کچھ درجہ حسن کی ہیں، ضعیف کوئی بھی

نہیں، لیکن اگر ضعیف ہو بھی تو بھی تعدد طرق کی وجہ سے صحیح ہو جاتی ہیں، جیسے حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ہے کہ:

”و بکثرة طرقه يصحح.“

یعنی کثرت طرق کی وجہ سے حدیث (شرح نمبر ۳۵)

(۲۶) ”اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يرفعه الى النبي ﷺ قال

يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من المدينة فيأتي مكة

فيستخرج منه الناس من بيته وهو كاره فيباعدونه بين الركن والمقام فيبعث

اليه جيش من الشام حتى اذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيأتيه عصابة

العراق وابدال الشام فيباعدونه فيستخرج الكنوز ويقسم المال و يلقى

الاسلام بجرا ناله الى الارض يعيش في ذلك سبع سنين او قال سبع

سنين.“ (مصنف عبد الرزاق ص ۳۷۱ ج ۱۱، باب المہدی حدیث نمبر ۶۹۷۹)

یہ روایت پہلے ابوداؤد کے حوالہ سے گزر چکی ہے، وہاں ہم اس کا ترجمہ بھی

کر چکے ہیں، اور اس کی صحت کے متعلق بھی مختصر کلام ہو چکا ہے۔ نیز اس روایت کی صحت

کو امام بیہقیؒ نے بھی مجمع الزوائد میں تسلیم کیا ہے۔ جیسا کہ علامہ حبیب الرحمن اعظمیؒ نے

مصنف عبد الرزاق کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ:

”واخرجه الطبرانی ايضاً قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ص ۳۱۵

ج ۷ نقلاً عن تعليق مصنف عبد الرزاق ص ۳۷۱ ج ۱۱۔“

(۲۷) ”اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابى هارون عن معاوية

بن قرة عن ابى الصديق الناجي عن ابى سعيد الخدري ﷺ قال ذكر

رسول الله ﷺ بلاء يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ اليه

من الظلم فيبعث الله رجلاً من عترتي من اهل بيتي فيملأ به الارض

قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يرضى عنه ساكن السماء وساكن

الارض لا تدع السماء من قطرها شيئاً الا صبه مدراراً ولا تدع الارض

من ماؤها شيئاً الا اخرجته حتى تتمنى الاحياء الاموات يعيش في ذلك

سبع سنين او ثمان او تسع سنين.“ (مصنف عبد الرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۶۹۷۹)

یہ حدیث پہلے ابوداؤد و ابن ماجہ کے حوالہ سے گزر چکی ہے اور مستدرک حاکم

میں بھی ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ علامہ حبیب الرحمن اعظمیؒ اس حدیث پر حاشیہ

میں لکھتے ہیں:

”حدیث ابی سعید زوی من غیر وجہ کما قال الترمذی فراجع الترمذی ص ۳۶ ج ۲ و ابن ماجہ ص ۳۰۰ والزوائد للہیثمی واما بهذا اللفظ فأخرجه الحاكم فی المستدرک۔“
نوٹ: اس حدیث کا ترجمہ بھی گزر چکا ہے۔

(۲۸) ”اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی الجلد قال تكون فتنة ثم تتبعها اخرى لا تكن الاولى في الآخرة الا كثرة السوط تبعه ذباب السيف ثم تكون فتنة فلا يبقى الله محرم الاستحل ثم يجتمع الناس على خيرهم رجلاً تأتئنه امارته هنيئا وهو في بيته۔“
(مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۲۰۷۷)

ترجمہ یہ ہے کہ تین بڑے فتنے ہوں گے اس کے بعد چوتھا بہت بڑا فتنہ ہوگا، جس میں اللہ تعالیٰ کی سب حرام کردہ چیزوں کو حلال بنا دیا جائے گا اس کے بعد لوگ ایک بہتر اور بزرگ آدمی یعنی مہدی پر جمع ہو جائیں گے اس کے پاس امارت آسانی سے آئے گی یعنی خود بخود، جبکہ وہ گھر میں بیٹھا ہوگا۔

اس حدیث کے راوی سب کے سب ثقہ ہیں۔

(۲۹) ”اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن مطر عن رجل عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال ان المہدی اقبی اجلی۔“ (مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱)
یہ حدیث بھی ابوداؤد کے حوالہ سے پہلے بمع ترجمہ گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں باقی راوی تو ثقہ ہیں سوائے اس کے کہ ایک آدمی مجہول ہے،

لیکن جیسے کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ دوسری روایات اس کی متابع اور مؤید موجود ہیں، اس لئے یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

(۳۰) ”اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن ابی نضرة عن جابر بن عبد الله قال يكون على الناس امام لا يعدهم الدراهم ولكن يحثو۔“ (مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱ حدیث نمبر ۲۰۷۷)

یہ حدیث بھی صحیح ہے۔ علامہ حبیب الرحمن اعظمی نے مصنف عبدالرزاق کے حاشیے میں لکھا ہے کہ: ”اخرجه البزار و مسلم ص ۳۲۵ ج ۲ من حدیث ابی سعید وجابر جميعاً۔“ (مصنف ص ۳۷۲ ج ۱۱)

ہاں یہ حدیث مؤتوف ہے لیکن یہ بات محدثین کے نزدیک مسلم ہے، کہ غیر مدرک بالقیاس مسائل میں قول صحابی مرفوع حدیث کے حکم میں ہے، خصوصاً جبکہ یہ حدیث ابوسعید خدری سے مرفوع بھی منقول ہے۔

اس حدیث میں بھی اگرچہ نام کی صراحت موجود نہیں ہے لیکن امام عبدالرزاق اور مسلم وغیرہما کا اس کو خروج مہدی کے باب میں نقل کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں ”امام“ کے لفظ سے مہدی ہی مراد ہے۔

(۳۱) ”اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن ابی طاؤس عن علی بن عبد الله بن عباس قال لا يخرج المہدی حتى تطلع مع الشمس اية۔“
(مصنف عبدالرزاق ص ۳۷۲ ج ۱۱) یعنی مہدی اس وقت تک ظاہر نہیں ہوں گے جب تک سورج کے ساتھ کسی نشانی کا طلوع نہ ہو۔

یہ روایت بھی صحیح ہے اور اس رِوَاۃ قابل اعتبار ہیں۔

عبدالرزاق اور معمر تو بخاری اور مسلم کے مشہور راوی ہیں، علی بن عبداللہ بن عباس ؓ کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ "ثقة عابد" (ص ۲۷۷)، نیز ان پر بخم عدد کی علامتیں بنائیں ہیں، یعنی مسلم، بخاری کے ادب المفرد اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ اور ابن طاووس کا نام عبداللہ بن طاووس ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب میں ان کے متعلق لکھا ہے "ثقة عابد فاضل" (ص ۱۷۷)، یعنی ثقہ اور قابل اعتبار ہیں۔

یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل جمہور کے نزدیک حجت ہے۔ امام شافعی کے نزدیک بھی جب مرفوع سے تائید ہو جائے تو پھر حجت ہے۔ جیسے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقدمہ فتح الملہم میں لکھا ہے:

"وقال بعض الائمة المرسل صحيح يحتج به وهو مذهب ابی حنیفہ وما لک واحمد فی روايته المشہورة حکاہ النووی وابن القیم وابن کثیر وغیرہم وجماعة من المحدثین وحکاه النووی فی شوح المذهب من کثیر من الفقہاء ونقله الغزالی عن الجماہیر." (مقدمہ الملہم ص ۱۱۳)

یعنی بعض ائمہ نے کہا ہے کہ مرسل حدیث حجت ہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام مالکؒ اور مشہور روایت کے مطابق امام احمدؒ کا مذہب ہے، جیسے کہ امام نوویؒ، امام ابن قیمؒ اور ابن کثیرؒ نے نقل کیا ہے اور نوویؒ نے شرح مہذب میں اس کو بہت سے فقہاء سے اور امام غزالیؒ نے جمہور سے نقل کیا ہے۔

اسی طرح اس روایت کی تائید ہماری نقل کردہ مرفوع حدیث سے بھی ہوتی ہے، تو پھر امام شافعیؒ کے نزدیک بھی حجت ہوگی۔ جیسے کہ حافظ ابن حجرؒ نے شرح نخبہ الفکر میں لکھا ہے:

"وإنیہما وهو قول المالکین والکوفیین یقبل مطلقاً وقال الشافعی یقبل ان اعتضد بمجیئہ من وجہ آخریابین الطریق الاولیٰ مسنداً کان او مرسلأ یترجح احتمال کون المحذوف ثقة فی نفس الامر." (ص ۵۵)

یعنی امام احمدؒ بن حنبل کا قول ثانی اور مالکیہ اور کوفیہ یعنی امام ابوحنیفہؒ وغیرہ کا قول یہ ہے کہ حدیث مرسل حجت ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب دوسری سند سے اس کی تائید ہو جائے تو پھر حجت ہوگی چاہے دوسری سند مرسل ہو یا مرسل۔

(۳۲) "اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن ایوب او غیرہ عن بن سیرین قال یسزل ابن مریم علیہ لامتہ وممصرتان بین الاذان والاقامة فیقولون لہ تقدم فیقول بل یصلی بکم امامکم انتم امراء بعضکم علی بعض." (مصنف عبدالرزاق ص ۳۹۹ ج ۱۱) یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور ان کے اوپر دو زور و قسم کے کپڑے ہوں گے اذان اور اقامت کے درمیان کا وقت ہوگا، لوگ ان سے کہیں گے کہ نماز کے لئے آگے آجائیے وہ فرمائیں گے کہ نہیں تم اس امت کے لوگ ایک دوسرے کے امام ہو تمہارا امام نماز پڑھائے۔

اس حدیث میں جو امام نماز پڑھائیں گے وہ امام مہدی ہوں گے جیسے کہ مصنف عبدالرزاق میں اس روایت کے بعد دوسری روایت ہے کہ: اخبرنا عبدالرزاق

عن معمر قال کان ابن سیرین یرى انه المهدى الذى یصلی وراه عیسیٰ۔ (ص ۳۹۹ ج ۱۱) یعنی عیسیٰ علیہ السلام جس امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے وہ امام مہدی ہوں گے۔

یہ روایت صحیح ہے، علامہ حبیب الرحمن اعظمی اس روایت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ:

”اخرج بعض معناه البخاری ص ۳۱۷ ج ۶ و مسلم من حدیث ابی ہریرۃ واحمد من حدیث جابر و بعضہ مسلم من حدیث جابر ص ۸۷ ج ۱۔“
یعنی اس روایت کے کچھ حصوں کی تخریج بخاری نے کی ہے، اور مسلم اور مسند احمد میں بھی روایت موجود ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ روایت بالکل صحیح ہے۔

(۳۳) ”اخبیرنا عبدالرزاق عن معمر عن الزہری عن نافع مولی ابی قتادۃ عن ابی ہریرۃ ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ کیف بکم اذا نزل فیکم ابن مریم حکما فامکم او قال امامکم منکم۔“ (مصنف عبدالرزاق ص ۴۰۰)
یعنی کیسے ہو گے تم جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام فیصلہ والے بن کر آئیں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔

اس روایت میں امام سے مراد امام مہدی ہیں جیسے کہ اس سے پہلے ابن سیرین کا قول مصنف عبدالرزاق کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ (مصنف عبدالرزاق ص ۳۹۹ ج ۱۱)

نیز یہ روایت بھی صحیح ہے کیونکہ بخاری و مسلم دونوں نے اس کی تخریج کی ہے، جیسے مصنف عبدالرزاق کے محشی علامہ حبیب الرحمن اعظمی نے لکھا ہے:

”اخرجه الشيخان لفظ البخاری و مسلم امامکم منکم۔“ (ص ۳۹۰ ج ۱۱)
یعنی یہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی مروی ہے اور بخاری و مسلم دونوں میں لفظ و امامکم منکم مروی ہے۔

(۳۴) ”حدثنا عمرو الناقد وابن ابی عمرو واللفظ لعمر و قال حدثنا سفیان بن عیینۃ عن امیۃ بن صفوان سمع جدۃ عبد اللہ بن صفوان یقول اخبیرتنی حفصۃ انها سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لیؤمن هذا البیت جیش یغزون حتی اذا کانوا یبیداء من الارض یخسف بہم باوسطہم وینادی اولہم اخرہم ثم یخسف بہم فلا یبقی الا الشریذ الذی یخبر عنہم فقال رجل اشہد علیک انک لم تکذب علی حفصۃ و اشہد علی حفصۃ انها لم تکذب علی النبی ﷺ۔“ (صحیح مسلم ص ۳۸۸ ج ۲)

(۳۵) ”وحدثنی محمد بن حاتم بن میمون حدثنا الولید بن صالح حشا عبید اللہ بن عمرو انبأنا زید بن ابی انیسۃ عن عبد الملک العامری عن یوسف بن ماہک قال اخبیرنی عبد اللہ بن صفوان عن ام المؤمنین ان رسول اللہ ﷺ قال سيعود بهذا البیت یعنی الکعبۃ قوم لیست لہم متعۃ ولا عدد ولا عدۃ یبعث الیہم جیش حتی اذا کانوا یبیداء من الارض خسف بہم قال یوسف و اهل الشام یومئذ یسیرون الی مکۃ فقال عبد اللہ بن صفوان ام واللہ ماہو بهذا الجیش الذی ذکرہ عبد اللہ بن صفوان۔“ (صحیح مسلم ص ۳۸۸ ج ۲)

ان دونوں روایتوں کا ترجمہ یہ ہے کہ ایک لشکر بیت اللہ کا قصد کرے گا اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو بیداء کے مقام پر زمین میں دھنسا دیں گے آگے عبد اللہ بن صفوان فرماتے ہیں کہ اس سے شامیوں کا وہ لشکر مراد نہیں جو عبد اللہ بن زبیر کے دور میں بیت اللہ کے پاس ان کے مقابلے کے لئے آئے گا۔

ان دونوں روایتوں میں اگرچہ مہدی کی صراحت نہیں ہے لیکن ان دونوں صحیح روایتوں میں وہ صفات مذکور ہیں جو مہدی کے نام کے ساتھ صراحت سے احادیث میں ذکر ہیں جس سے صرف اتنا ثابت کرنا مقصود ہے کہ مہدی کے متعلق وہ روایتیں جو پہلے ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور مستدرک حاکم کے حوالہ سے گزر چکی ہیں وہ بے اصل نہیں۔ بلکہ ان کی مؤید روایتیں مسلم میں بھی موجود ہیں۔ نیز یہ کہ مسلم ہی میں ان روایتوں کے بعد جو روایت مروی ہے جس کو ہم آگے چل کر نقل کریں گے، اس میں رجل من قریش کے الفاظ موجود ہیں جس سے محدثین کی تصریح کے مطابق مہدی ہی مراد ہے۔

تو گویا ان حدیثوں کا تعلق بھی ظہور مہدی کے ساتھ ہے۔ نیز یہ کہ حدیث کے ساتھ تعلق رکھنے والے جانتے ہیں کہ امام مسلم کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مبہم روایتوں کو پہلے نقل کرتے ہیں اور اس کے بعد اس روایت کی تشریح کے دوسری روایتیں نقل کرتے ہیں اور ان روایتوں کے بعد امام مسلم نے من رجل قریش والی روایت نقل کی ہے، جس میں گویا اس طرف اشارہ ہے کہ ان روایتوں کا تعلق بھی ظہور مہدی ہی سے ہے۔

(۳۶) ”حدثنا ابو بکر بن ابی شیبۃ حدثنا یونس بن محمد حدثنا

القاسم بن الفضل الحرانی عن محمد بن زیاد عن عبد اللہ بن الزبیر ان عائشة قالت لمعبث رسول اللہ ﷺ فی منامة فقلنا یا رسول اللہ صنعت شیئاً فی منامک لم تکن تفعله فقال العجب ان ناساً من امتی يؤمون البیت برجل من قریش قد لجأ بالبیت حتی اذا كانوا بالبیداء خسف بهم فقلنا یا رسول اللہ ان الطريق قد یجمع الناس قال نعم فیہم المستبصر والمجبور وابن السبیل یهلكون مہلکا واحدا ویصدرون من مصادر شتی یبعثہم اللہ علی نياتہم۔“ (مسلم ۳۸۸ ج ۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نیند میں مل گئے اور مضطرب ہوئے تو ہم نے پوچھا کہ آج آپ نے ایسا کام کیا جو آپ نے اس سے پہلے کبھی نہیں کیا تھا۔ فرمایا: ہاں تعجب ہے کہ میری امت میں سے کچھ لوگ قریش کے ایک آدمی کو قتل کرنے کے لئے بیت اللہ کا قصد کریں گے جبکہ اس نے بیت اللہ میں پناہ لی ہوگی یہاں تک کہ یہ لشکر جب بیداء تک پہنچے گا تو زمین میں دھنس جائے گا۔

اب اس حدیث میں رجل من قریش سے مراد مہدی ہیں، اس لئے کہ عبد اللہ بن زبیر سے لڑنے کے لئے جو لشکر آیا تھا وہ تو زمین میں نہیں دھنسا تھا، تاریخ اس کی گواہ ہے، نیز لشکر کی یہ صفات ان احادیث میں مروی ہیں جس میں مہدی کے نام کی صراحت بھی ہے اور ان احادیث کو محدثین نے خروج مہدی کے ابواب میں نقل بھی کیا ہے، تو معلوم ہوا کہ قریش کے اس آدمی سے مراد مہدی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

(۳۷) ”حدثنا زہیر بن حرب و علی بن حجر واللفظ لزہیر قال

حدثنا اسماعیل بن ابراہیم عن الجریری عن ابی نصرۃ قال کنا عند جابر بن عبد اللہ فقال یوشک اهل العراق ان لا یجیئ الیہم قفز ولا درہم قلنا من این ذاک قال من قبل العجم یمنعون ذاک ثم قال یوشک اهل الشام ان لا یجیئ الیہم دینار ولا مدی قلنا من این ذاک قال من قبل الروم ثم سکت ہنیۃ ثم قال قال رسول اللہ ﷺ یكون فی اخر امتی خلیفۃ یحیی المال حیثاً ولا یعدہ عدداً قال قلت لابی نصرۃ وابی العلاء اتریان انه عمر بن عبد العزیز فقال لا۔“ (صحیح مسلم ۳۹۵ ج ۲)

یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، قریب ہے کہ اہل عراق کے پاس نہ درہم و دینار آئیں گے نہ کچھ غلہ، کسی نے پوچھا کہ یہ مصیبت کس کی طرف سے آئے گی، کہا کہ عجم کی طرف سے، پھر فرمایا کہ قریب ہے کہ اہل شام کی بھی یہی حالت ہوگی، تو کسی نے پوچھا کہ یہ کس کی طرف سے؟ کہا کہ اہل روم کی طرف سے۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں آ کر میں ایک خلیفہ ہوگا جو مال کو بغیر گئے تقسیم کرے گا، جریری کہتے ہیں کہ میں نے ابو نصرہ اور ابو العلاء سے پوچھا کہ کیا اس خلیفہ سے مراد عمر بن عبد العزیز ہیں تو فرمایا نہیں۔

اس حدیث میں خلیفہ سے محدثین کی تصریحات کے مطابق مہدی مراد ہیں، کیونکہ اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ نے مہدی کے صفات میں خروج مہدی کے باب میں ذکر کیا ہے۔

(۳۸) ”حدثنا نصر بن علی الجہضمی حدثنا بشر یعنی ابن المفضل

ح وحدثنا علی بن حجر حدثنا اسماعیل یعنی ابن علیۃ کلاہما عن سعید بن یزید عن ابی نصرۃ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ من خلفائکم خلیفۃ یحیی المال حیثاً ولا یعدہ عدداً وفی روایۃ ابن حجر یحیی المال۔“ (صحیح مسلم ۳۹۵ ج ۲)

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خلفاء میں ایک خلیفہ ہوں گے جو مال کو بغیر گئے تقسیم کریں گے۔ اس حدیث میں بھی سابق تفصیل کے مطابق خلیفہ سے مراد مہدی ہیں۔

(۳۹) ”وحدثنی زہیر بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا ابی حدثنا داؤد من ابی نصرۃ عن ابی سعید و جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ یكون فی اخر الزمان خلیفۃ یقسم المال ولا یعدہ۔“ (مسلم ۳۹۵ ج ۲)

اس حدیث کا بھی وہی مطلب ہے جو گزشتہ حدیثوں کا تھا۔ اس حدیث میں بھی خلیفہ سے مراد مہدی ہیں۔ کما بینا

(۴۰) ”حدثنی حرملة بن یحییٰ قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شہاب قال اخبرنی نافع مولیٰ ابی قتادة الانصاری ان ابا هريرة قال قال رسول اللہ ﷺ کیف انتم اذا نزل ابن مریم فیکم وامامکم منکم۔“ (صحیح مسلم ۹۸۷ ج ۱)

یعنی کیا حال ہوگا تمہارا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔

تمہارا امام تم میں سے ہوگا اس سے مراد مہدی ہیں، جیسے کہ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم میں لکھا ہے۔ (ملاحظہ ہو فتح الملہم ص ۳۰۳ ج ۱)

(۴۱) ”حدثنا الوليد بن شجاع و هارون بن عبد الله و حجاج بن الشاعر قالوا حدثنا حجاج و هو ابن محمد عن ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي ﷺ يقول لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكومة الله هذه الامة.“ (مسلم ص ۸۷ ج ۱)

یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا فرما رہے تھے کہ ہمیشہ میری امت میں ایک جماعت حق کے لئے لڑتی رہے گی اور وہ غالب رہے گی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے تو مسلمانوں کے امیران سے عرض کریں گے کہ آئیے نماز پڑھائیے وہ فرمائیں گے کہ نہیں اس امت کے لوگ خود بعض بعض کے لئے امام اور امیر ہیں۔

اس حدیث میں بھی مسلمانوں کے امیر سے مراد مہدی ہیں۔ جیسے کہ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم میں لکھا ہے کہ: ”قوله فيقول اميرهم الخ هو امام المسلمين المهدى الموعود المسعود.“ (فتح الملہم شرح صحیح مسلم ص ۳۰۳ ج ۱) علامہ شبیر احمد عثمانی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ سب احادیث جن میں امیر یا خلیفہ کا لفظ مبہم مذکور ہے اس سے مراد مہدی ہیں۔

(۴۲) ”ابشر و ابا لمہدی رجل من قريش من عترتي يخرج في اختلاف من الناس و زلزال فيملا الارض قسطاً و عدلاً كما ملئت ظلماً و جوراً و يرضى ساكن السماء و ساكن الارض و يقسم المال سماحاً بالسوية و يملأ قلوب امة محمد غنى و يسعهم عدله حتى انه يأمر منادياً ينادى من له حاجة الى فما ياتيہ احد الارجل واحد ياتيہ فيستله فيقول انت الخازن حتى يعطيك فياتيہ فيقول انا رسول المهدى اليك لتعطيني ما لا فيقول احث فيحشي ولا يستطيع ان يحمله فيلقى حتى يكون قدر ما يستطيع ان يحمله فيخرج به فيندم فيقول انا كنت اجشع امة محمد نفساً كلهم دعى الى هذا المال فتركه غيري فيرد علمه فيقول انا لا نقبل شيئا اعطيناه فيلبث في ذالك ستا او سبعة او ثمانيا او تسع سنين و لا خير في الحيوة بعده.“ (نخب کثر الاعمال علی ماش سند احمد ص ۲۹ ج ۲)

ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ خوشخبری قبول کرو مہدی کے ساتھ کہ میرے اہل میں سے ہوگا اور اس کا ظہور امت کے اختلاف اور زلزلوں کے وقت ہوگا، وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم و زیادتی سے بھر چکی ہوگی، زمین اور آسمان کے رہنے والے اس سے راضی ہوں گے اور مال برابر اور عدل سے تقسیم کرے گا اور امت محمدی کے دلوں کو مستغنی کر دے گا، یہاں تک کہ ان کا منادی آواز دے گا کہ اگر کسی کو کوئی حاجب ہو تو وہ میرے پاس آئے، سوائے ایک آدمی کے اور کوئی نہیں آئے گا وہ ایک آدمی آ کر ان سے سوال کرے گا تو وہ فرمائیں گے کہ

میرے خزانچی کے پاس جاؤ وہ جائے گا تو خزانچی سے کہے گا کہ میں مہدی کا فرستادہ ہوں مجھے مال دے دے، وہ کہے گا لے لو، تو وہ اتنا اٹھا لے گا کہ اٹھا نہیں سکے گا پھر اس کو کم کرے گا اتنا لے گا جتنا اٹھا سکے گا، پھر باہر جا کر نادم ہو جائے گا کہ پوری امت کو آواز دی گئی، سوائے میرے کوئی نہیں آیا، تو وہ مال واپس کرنا چاہے گا لیکن خزانچی کہے گا نہیں ہم جب کچھ دیتے ہیں تو پھر واپس نہیں لیتے، مہدی چھ سات یا آٹھ یا نو سال تک رہے گا۔ یہ حدیث منتخب کنز العمال میں محدث علی متقی نے مسند احمد کے حوالے سے نقل کی ہے۔

اور مسند احمد کی حدیثوں کے متعلق اس نے کتاب کے ابتداء میں بتایا ہے:

”وکل ما کان فی مسند احمد فهو مقبول فان الضعیف الذی فیہ یقرب من الحسن.“ (منتخب کنز العمال ج ۱ ص ۵۲)

یعنی جو حدیث مسند احمد کی ہوگی وہ مقبول ہے اس میں اگر ضعیف بھی ہو تو وہ درجہ حسن کے قریب ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث بہر حال مقبول ہے۔ نیز یہ حدیث ان ہی الفاظ کے ساتھ مسند احمد (ص ۵۲ ج ۲) میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے۔ رُداۃ کی تفصیل یہ ہے:

(۱) زید بن الحباب: ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے ”اصلہ من خراسان وکان بالكوفة ورحل فی الحدیث فاکثر منه وهو صدوق.“ (ص ۱۱۴) یعنی اصلاً یہ خراسان کے باشندے تھے لیکن کوفہ میں رہتے تھے اور

سچے تھے۔ نیز حافظ ابن حجرؒ کی تصریح کے مطابق یہ مسلم، ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ گویا ان سب کے نزدیک قابل اعتبار ہے۔

(۲) حماد بن زید: ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے ”ثقة ثبت فقیہ.“ (ص ۸۲) یعنی قابل اعتماد اور فقیہ تھے۔

(۳) معلى بن زیاد: معلى بن زیاد کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”صدوق قليل الحديث زاهد.“ (ص ۲۳۳) یعنی سچے اور زاهد ہیں اور بہت کم حدیث نقل کرتے ہیں۔

خلاصہ تذہیب تہذیب الکمال میں خزرجی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ”وثقة ابو حاتم“ (ص ۲۸۲) یعنی ابو حاتم نے ان کو قابل اعتماد کہا ہے۔ نیز یہ کہ امام بخاری نے بھی ان سے تعلیقاً صحیح بخاری میں روایت لی ہے اور مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

(۴) ابو الصدیق الناجی: ان کا نام بکر بن عمرو ہے اور یہ سنن اربعہ یعنی ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے تقریب التہذیب میں ان کی توثیق کی ہے۔ (ص ۴۷)

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت قابل اعتماد اور صحیح ہے۔

(۴۳) ”اذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فانتروها فان فيها خليفة الله المهدى.“ (منتخب کنز العمال ص ۲۹ ج ۶ علی حاشیہ مسند احمد)

یعنی جب تم کالے جھنڈے دیکھ لو کہ خراسان کی طرف سے آئے تو اس کی طرف چلے جاؤ اس لئے کہ اس میں خدا کے خلیفہ مہدی ہوں گے۔

تدلیس ثقہ سے ہے اور ایسی صورت تدلیس کی محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہوتی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بہر حال قابل اعتبار ہے، نیز سالم کی توثیق ابو زرعة، یحییٰ بن معین اور امام نسائی نے کی ہے۔ تو وہ خود بھی ثقہ ہیں۔
(حاشیہ غلامہ ص ۳۱)

اسی طرح معدان کی توثیق بھی بخاری اور ابن سعد نے کی ہے۔ (حاشیہ غلامہ ص ۳۸۳)
نیز یہ کہ یہ حدیث مستدرک حاکم میں ثوبان سے بجائے معدان بن ابی طلحہ کے ابواسماء الرجسی نے نقل کی ہے۔ (مستدرک حاکم ص ۵۰۲ ج ۳)

اور ابواسماء الرجسی محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔ ان کا نام عمرو بن مرثد ہے۔ ان کے متعلق حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ثقہ اور قابل اعتبار راوی ہیں۔ (تقریب ص ۲۶۲)
اسی طرح خلاصہ میں خزرجی نے ان کی توثیق بخاری سے نقل کی ہے ص ۲۹۳۔
مستدرک کے روایت میں ابواسماء سے نقل کرنے والے ابو قلابہ ہیں۔ ابو قلابہ اگر عبد اللہ بن زید البحرمی ہوں تو یہ بھی ثقہ ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان کے متعلق لکھا ہے ثقہ فاضل۔ (تقریب ص ۱۷۴)

اور اگر ابو قلابہ سے مراد عبد الملک بن محمد ہوں کہ یہ بھی ابو قلابہ کہلاتے ہیں تو یہ بھی ثقہ ہیں۔ ان کے متعلق بھی حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ صدوق یعنی سچے ہیں۔ (تقریب ص ۳۲۰)

ابو قلابہ سے نقل کرنے والے خالد الخذاء ہیں۔ ان کا نام خالد بن مہران ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ثقہ۔ (تقریب ص ۹۰) یعنی قابل اعتماد

ہیں۔ اسی طرح خلاصہ للخررجی میں ان کی توثیق منقول ہے۔ (ص ۱۰۳)

اسی طرح تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین، نسائی، امام احمد وغیرہ نے توثیق کی ہے۔ (حاشیہ غلامہ للخررجی ص ۱۰۳)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ روایت صرف سالم بن ابی الجعد سے نہیں ہے بلکہ اس کا متابع مستدرک کے روایت میں موجود ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۲۴) ”ستكون بعدی خلفاء و من بعد الخلفاء امراء و من بعد الامراء ملوک و من بعد الملوک جبابرة ثم يخرج رجل من اهل بيتي يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر بعده القحطان فوالذي بعثني بالحق ما هو بدونه.“ (منتخب کنز العمال ص ۶۳۰۰)

یعنی نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد خلفاء ہوں گے پھر ان کے بعد امیر ہوں گے پھر ان کے بعد بادشاہ ہوں گے پھر ان کے بعد جابر بادشاہ ہوں گے پھر میرے اہل میں سے ایک آدمی نکلے گا وہ زمین کو عدل سے بھر دے گا، جیسے وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی، ان کے بعد قحطانی امیر ہوں گے وہ عدل میں ان سے کم نہیں ہوں گے۔

اس روایت میں بھی رجل من اهل بيتي سے مراد مہدی ہیں مصنف کا اس کو مہدی کے باب میں نقل کرنا اس کی دلیل ہے۔ نیز یہ روایت قابل اعتبار ہے کیونکہ اس روایت کو طبرانی کبیر کے حوالے سے نقل کیا ہے اور مصنف کے حوالے سے پہلے ہم نقل کر چکے ہیں چونکہ طبرانی وغیرہ کی روایت اگر ضعیف ہوتی ہو تو وہ اس پر تنبیہ کرتے ہیں لیکن اس روایت کے بعد کوئی تنبیہ نہیں کی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ روایت ان

کے نزدیک قابل اعتبار ہے۔

(۳۵) "اللھم انصر العباس وولد العباس ثلاثاً یا عم اما علمت ان المہدی من ولدک مرفقاً رضیاً مرضیاً۔" (منتخب کنز العمال ص ۶۳۱)

نبی کریم ﷺ نے حضرت عباس ؓ سے خطاب کر کے فرمایا کہ: اے چچا! کیا آپ نہیں جانتے کہ مہدی آپ کے اولاد میں سے ہوگا۔

اس روایت کے متعلق صاحب منتخب نے آخر میں لکھا ہے کہ "رجال سندہ ثقات" (ص ۶۳۱) یعنی اس حدیث کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

اس حدیث میں فرمایا کہ مہدی عباس ؓ کی اولاد سے ہوں گے تو ممکن ہے کہ ماں کی طرف سے حضرت فاطمہ ؓ کی اولاد سے ہوں اور باپ کی طرف سے حضرت عباس ؓ کی اولاد میں سے ہوں گے یا بالعکس۔

(۳۶) "یبایح رجل بین الرکن والمقام ولن يستحل هذا البيت الا اهلہ فاذا استحلوه فلا تسأل عن هلکة احد تجسی الحبشة فیخربونه خرابالا یعمر بعده ابدا وھم الذین یستخرجون کنزہ۔" (منتخب کنز العمال ص ۶۳۲)

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی کی بیعت رکن اور مقام کے درمیان کی جائے گی اور بیت اللہ کو لڑائی کے لئے حلال نہیں کریں گے مگر اس کے بعد پھر سب کی ہلاکت ہوگی جس آئیں گے اور بیت اللہ کو ویران کریں گے اس کے بعد کبھی اس کی تعمیر نہیں ہوگی اور یہی لوگ بیت اللہ کا خزانہ نکالیں گے۔

اس روایت میں رجل سے مراد مہدی ہے کیوں کہ صاحب کتاب نے اس

حدیث کی تخریج مہدی کے باب میں کی ہے۔ نیز یہ کہ یہ حدیث بھی مصنف کی تصریح کے مطابق صحیح ہے۔ اس حدیث کو صاحب منتخب نے مسند احمد، مستدرک حاکم اور مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ کے حوالے سے نقل کیا ہے اور مصنف کا یہ قانون ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ مستدرک حاکم کی طرف کسی حدیث کی نسبت اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے اگر کوئی ضعیف ہو تو مصنف اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ نیز مسند احمد کے بارے میں بھی مصنف نے یہ قانون بیان کیا ہے کہ اس کی احادیث صحیح اور حسن کے درجے کی ہوتی ہیں، اور اگر کوئی حدیث ضعیف بھی ہو تو وہ محدثین کے نزدیک قبول ہوتی ہے۔

(ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال ص ۹۰۸ ج ۱)

مسند احمد کے بارے میں اس قانون کو حافظ ابن حجر بھی تسلیم کرتے ہیں کہ اس میں کوئی موضوع حدیث نہیں ہے۔

مسند احمد کی وہ احادیث جن پر امام ابن الجوزیؒ نے وضع کا حکم لگایا تھا اس کو حافظ نے تسلیم نہیں کیا بلکہ القول المسدود کے نام سے اس پر مستقل کتاب لکھی اور ثابت کیا ہے کہ وہ احادیث بھی موضوع نہیں ہیں۔

(۳۷) "عن علی قال لا یخرج المہدی حتی یمسک بعضکم فی وجہ بعض۔" (منتخب کنز العمال ص ۶۳۳) حضرت علی ؓ فرماتے ہیں کہ مہدی کا خروج اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ تم ایک دوسرے کے منہ پر نہ تھوکو۔

(یعنی لوگوں کی حالت ایسی ہوگی کہ تہذیب انسانیت ان میں نہیں ہوگی اور ہر طرف فتنہ و فساد ہوگا تب مہدی کا ظہور ہوگا۔)

یہ حدیث بھی قابل اعتبار ہے کیونکہ اس پر مصنف نے کوئی جرح نہیں کی ہے۔
 (۳۸) ”عن علی اذا خرج خیل السفیانی فی الکوفة بعث فی طلب
 اهل خراسان و یتخرج اهل خراسان فی طلب المہدی فیلتقی ہو
 والہاشمی برایات سود علی مقدمته شعیب بن صالح فیلتقی ہو
 والسفیانی بباب اصطخر فتکون بینہم ملحمة عظیمة فتظہر الرايات
 السود وتہرب خیل السفیانی فعند ذالک یتمنی الناس المہدی و
 یطلبونہ۔“ (منتخب کنز العمال ص ۶۳۳ ج ۶ علی حاشیہ سند احمد ج ۶)

حضرت علیؑ کی روایت ہے جب سفیانی کا لشکر نکل کر کوفہ آئے گا تو اہل خراسان کے
 طلب میں لشکر بھیجے گا اور اہل خراسان مہدی کی طرف جائیں گے تو کالے جھنڈوں کے
 ساتھ ملیں گے تو وہاں پر ہاشمی اور سفیانی لشکروں میں لڑائی ہوگی ہاشمی کا لشکر غالب آجائیگا اور
 سفیانی کا لشکر بھاگ جائیگا اس وقت لوگ مہدی کی تمنا کریں گے اور ان کو تلاش کریں گے۔
 یہ اور اس سے ماقبل والی روایت دونوں اگرچہ موقوف لیکن ایک تو یہ کہ یہ روایتیں
 مرفوع بھی مروی ہیں نیز یہ کہ مسائل غیر مدرک بالقیاس میں قول صحابی مرفوع حدیث کے
 حکم میں ہوتا ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ نیز اس روایت پر مصنف نے بھی کوئی
 کلام نہیں کیا ہے۔ تو ان کے قاعدے کے مطابق یہ روایتیں صحیح ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

(۳۹) ”عن علی قال المہدی فتی من قریش آدم ضرب من الرجال۔“
 (منتخب کنز العمال ص ۶۳۳ ج ۶ علی حاشیہ سند احمد) یعنی حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مہدی قریش
 کے نوجوان ہوں گے اور چھریرے بدن کے آدمی ہوں گے۔

(۵۰) ”عن علی قال المہدی رجل منا من ولد فاطمة۔“ (منتخب کنز العمال ص
 ۶۳۳ ج ۶) یعنی مہدی ہم میں سے ہوں گے حضرت فاطمہؑ کی اولاد سے۔
 (۵۱) ”عن علی قال یبعث بجیش الی المدینة فیأخذون من قدروا
 علیہ من آل محمدؐ ویقتل من بنی ہاشم رجالا ونساء فعند ذالک
 یہرب المہدی والمبعض من المدینة الی مکة الخ۔“ (منتخب کنز العمال ص ۶۳۳ ج ۶
 علی حاشیہ سند احمد ج ۶) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مدینہ کی طرف ایک لشکر بھیجا جائے گا وہ
 آل بیت کو قتل کریں گے مہدی اور مبعض مکہ بھاگ جائیں گے۔

اس حدیث کو بھی مصنف نے بلا کسی جرح کے نقل کیا ہے جو ان کے نزدیک
 صحت کی دلیل ہے۔

یہ پچاس حدیثیں ہیں جو صراحتہ ظہور مہدی پر دلالت کرتی ہیں۔ اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ بے اصل و بے بنیاد نہیں، جیسے کہ اختر کاشمیری
 صاحب کا دعویٰ ہے۔

ظہور مہدی کے متعلق کچھ احادیث اور بھی ہیں جو مستدرک کی جلد رابع میں اور
 منتخب کنز العمال میں ص ۶۲۹ ج ۶ سے ص ۶۳۶ ج ۶ تک مروی ہیں۔

نیز امام ترمذی، عبد الرزاق، ابن ماجہ، ابو عبد اللہ حاکم اور دوسرے محدثین نے
 اپنی کتابوں میں اس کے لئے ابواب قائم کئے ہیں، جو صراحتہ اس کی دلیل ہے کہ یہ عقیدہ
 ان بزرگوں کے نزدیک بے اصل و بے بنیاد نہیں، ورنہ جلیل القدر محدثین اپنی کتابوں
 میں اس کے لئے ابواب قائم نہ کرتے۔

الباب الثالث

عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں

اس سے پہلے ہم وہ احادیث محدثین کی کتابوں سے نقل کر چکے ہیں جن میں ظہور مہدی کا ذکر تھا۔ متعدد محدثین نے اس کے لئے اپنی کتابوں میں ابواب قائم کئے ہیں جس سے ان کا عقیدہ ظہور مہدی بخوبی واضح اور ثابت ہوتا ہے۔

علم حدیث سے تعلق رکھنے والے جانتے ہیں کہ محدثین اپنی کتابوں میں جو ابواب قائم کرتے ہیں وہ ان کی نظر میں احادیث سے ثابت ہوتے ہیں۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ باب میں نقل حدیث کے بعد وہ اس پر سکوت کرتے ہیں، اس قاعدہ کے مطابق اب یہ بات بلا خوف و خطر کہی جاسکتی ہے کہ جن محدثین نے ظہور مہدی کی احادیث کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے اور ان احادیث پر ابواب بھی قائم کئے ہیں تو یہ ان کا عقیدہ تھا کہ حضرت مہدی کا ظہور ہوگا اور وہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہوں گے۔

اب اس کے بعد ہم ان محدثین کی نشاندہی کرتے ہیں جنہوں نے ظہور مہدی کی احادیث کو نقل کر کے ابواب قائم کئے ہیں:

(۱) امام ترمذیؒ

ابویسٰی محمد بن عیسیٰ بن سورہ بن موسیٰ بن الضحاک السلمی البوغی المتوفی ۲۷۹ھ۔
امام ترمذیؒ نے اپنی کتاب ”سنن ترمذی“ میں ابواب الفتن میں ”باب ما جاء فی المہدی“ کا باب قائم کیا ہے۔ (ص ۵۶ ج ۲، ص ۴۶ ج ۲) اور اس کے تحت وہ احادیث مسلسل سندوں کے ساتھ نقل کی ہیں جن کو ہم نقل کر چکے ہیں اور ان کی اسنادی حیثیت بھی واضح کی جا چکی ہے، اس سے ان کے عقیدے کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے کہ خود امام ترمذیؒ نے کتاب العلل میں واضح کیا ہے:

”جميع ما في هذا الكتاب من الحديث هو معمول به وبه اخذ بعض اهل العلم ما خلا حديثين، حديث بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف ولا

۱۔ امام ترمذی کے متعلق شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ: ”ترمذی را در حفظ بل مثل داند و اورا خلیفہ بخاری گفت اند و تور را در ہد و خوف بحدی داشت کہ فوق آن متصور نیست، بخوف الہی بسیار گریہ و زاری کرد و تا چنان شد۔“ (بستان الحدیث ص ۲۹۰) اور ان کی کتاب کے بارے میں لکھا ہے کہ: ”واین جامع بہترین آن کتب است بلکہ یہ بعضے وجوہ حیثیات از جمیع کتب حدیث خوب تر واقع شدہ ارح“ (ص ۲۹۰) اور خود شاہ صاحب امام ترمذی کا قول نقل کیا ہے کہ: ”ترمذی گفت است کہ سن ہر گاہ از تصنیف این جامع فارغ شد از علما و مجاز شریف موم، ایشان ہمہ پسند فرمودہ بعد از ان چش علما عراق بروم ایشان نیز متفق الکلمہ آن را مدح کردند بعد از ان بر علماء خراسان عرض کردم ایشان نیز رضامند شدند، بعد از ان ترمذی و تہجد و تہجد موم و نیز گفتہ در خانہ ہر کہ این کتاب باشد پس گویا در خانہ او تہجد ہر است کہ تکلم می کند۔“ (بستان الحدیث ص ۲۹۲)

اسی طرح اس کتاب کے بارے میں ثواب صدیق حسن خان صاحب نے اپنی کتاب ”المختصر فی ذکر صحاح“ میں ص ۲۳۹ سے ۲۴۲ تک علماء کے اقوال نقل کئے ہیں اور پوری وضاحت سے اس کتاب کا مرتبہ واضح کیا ہے۔

سفر ولا مطرو حدیث النبی ﷺ انه قال اذا شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه وقد بینا علة الحدیثین جمیعاً فی الكتاب۔

(سنن ترمذی کتاب اہل من ۲۵۷)

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی کی سب احادیث امت میں کسی نہ کسی امام کے ہاں معمول بہا ہیں اور سوائے ان دونوں حدیثوں کے کوئی بھی حدیث پوری امت کے نزدیک متروک نہیں۔

اگرچہ ان دونوں حدیثوں کے متعلق بھی بعض محدثین نے ذکر کیا ہے کہ یہ بھی معمول بہا نہیں لیکن بہر حال اتنا تو معلوم ہوا کہ باقی احادیث چاہے اعمال کے ساتھ ان کا تعلق ہو یا عقائد کے ساتھ وہ معمول بہا ہیں۔

(۲) امام ابو داؤد

سلیمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشیر بن شداد بن عمرو بن عمران الازدی الجستانی التوفی ۲۷۵ھ۔

۱۔ حضرت امام الحافظ النجاشی شاہ نور شاہ بخاری سے منقول ہے کہ:

"واعلم ان الحدیثین معمولان بہما عندنا علی ما حدرت سابقاً فان المذكور فی الحدیث هو الجمع القلی وذلک جائز عندنا بلا عذر واما قتل شارب الخمر فی المرة الرابعة فجائز عندنا تعزیراً۔" (اعرف الخیر ص ۳۸۶ کتاب اہل من)

"وقال محدث العصر الشیخ البوری (بعد نقل اقوال المحدثین) قال شیخنا وکل هذا تکلیف والصحیح الذی یعتمد ان یقال کان هو الجمع فعلاً لا وقتاً واعترف به الحافظ ابن حجر فی الفتاح۔" (ص ۲۱۹ ج ۲) "فقال واستحسنه القرطبی ورجحه قبلہ امام الحرمین وجزم به من القدماء ابن الماجنون والطحاوی الخ۔" (معارف السنن ص ۱۶۳ ج ۲)

امام ابو داؤد نے بھی اپنی کتاب "سنن ابو داؤد" میں کتاب الفتن میں احادیث مہدی پر باب قائم کیا ہے۔ (ص ۲۳۲ تا ۲۳۳ ج ۲) اور ظہور مہدی کی احادیث اپنی مسلسل سندوں کے ساتھ نقل کی ہیں اور بعض احادیث پر سکوت کیا ہے جو ان کے نزدیک کم از کم حسن کے درجہ کی ہیں۔

(اس بحث کو ہم پہلے باحوالہ لکھ چکے ہیں) اس سے ان کا اعتقاد واضح ہوتا ہے کہ یہ بھی امام مہدی کے ظہور کے قائل تھے اس لئے ظہور مہدی کی احادیث کو اپنی کتاب میں لائے۔

(۳) امام ابن ماجہ

ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن عبد اللہ ابن ماجہ قزوینی ربیع التوفی ۲۴۱ھ۔ انہوں نے بھی اپنی کتاب میں فتن کے ابواب کے ضمن میں ظہور مہدی کی کچھ احادیث کو اپنی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو "باب خروج المہدی ص ۲۹۹" ان احادیث سے بھی ان کے عقیدہ پر استدلال کیا جائے گا۔ کما مر۔

سنن ابن ماجہ میں اگرچہ کچھ احادیث موضوع بھی ہیں لیکن یہ احادیث ان احادیث میں شامل نہیں جن پر محدثین نے وضع کا قول کیا ہے۔

ابن ماجہ کی وہ سب احادیث جن کو کسی محدث نے موضوع کہا ہے علامہ

۱۔ شاہ عبد اعزیز محدث دہلوی نے سنن ابو داؤد کے متعلق لکھا ہے: چون از تصنیف ابن سنن فارغ شد پیش امام احمد بن حنبل برو عرض نمود امام دیدند و بسیار پسند کردند و ابو داؤد در وقت تصنیف ابن سنن شیخ لکھا احادیث حاضر داشت از جملہ آئند انتخاب نمودہ است کہ ابن سنن را مرتب ساخت چار ہزار و ہشت صد احادیث است و دروے التزام نمودہ است کہ حدیث صحیح باشد یا حسن۔ (بستان الحدیث ص ۲۸۵)

عبدالرشید نعمانی کی کتاب ”ماتمس الیہ الحاجہ لمن یطالع سنن ابن ماجہ“ میں موجود ہیں ظہور مہدی کی احادیث ان میں شامل نہیں ہیں۔ ہاں ”لا مہدی الا عیسیٰ“ کی حدیث پر ضرور کلام کیا ہے جس سے ظہور مہدی کے منکرین استدلال کرتے ہیں۔

(۴) امام عبد الرزاق بن ہمام بن نافع

آپ نے اپنی کتاب ”مصنف عبد الرزاق“ میں ظہور مہدی کا باب قائم کیا ہے اور اس کے تحت احادیث ظہور مہدی ذکر کی ہیں۔ (ص ۳۷۱ ج ۱۱ ص ۳۷۲ ج ۱۱)

۱۔ اس حدیث کے متعلق علامہ شوکانی نے اپنی کتاب ”الفتاویٰ المجموعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ“ میں لکھا ہے: ”حدیث لا مہدی الا عیسیٰ بن مریم قال الصغانی موضوع“ (ص ۵۱۰) اسی طرح امام ابن قیم نے ”المنازل المصنف“ میں اس حدیث کو موضوع لکھا ہے۔

۲۔ عبد الرزاق کو اگرچہ بعض محدثین نے شیعہ کہا ہے لیکن ان کی احادیث محدثین کے ہاں مقبول ہیں، کیونکہ حقد میں کے تشیع کو آج کل تشیع پر قیاس نہیں کرنا چاہئے، عبد الرزاق نے مصنف میں شیخین اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں احادیث ذکر کی ہیں۔ اور علامہ ذہبی نے خود عبد الرزاق کا قول نقل کیا ہے کہ: ”وقال احمد بن الاثر سمعت عبد الرزاق یقول الفضل الشبخین بفضیل علی ابائہما علی نفسہ ولولم یفضلہما لم الفضلہما کفی بی اذراء ان احب علیا ثم اختلف قولہ۔“ (میزان الاعتدال ص ۶۱۲ ج ۲) اور ویراقول یہ بھی منقول ہے کہ ”واللہ ما الشرح صدوقی قط ان الفضل علیا علی ابی بکر و عمر۔“ (میزان ص ۶۱۲ ج ۲) اس طرح عبد الرزاق کی توثیق کے متعلق یحییٰ بن معین کا یہ قول بھی میزان الاعتدال میں منقول ہے ”لو اورد عبد الرزاق عن الاسلام ما تو کنا حدیثہ“ (ص ۶۱۲ ج ۲) اور احمد بن صالح نے امام احمد سے نقل کیا ہے جو کہ ”قلت لا احمد بن حنبل اذ البت احسن حدیثنا من عبد الرزاق قال لا۔“ (ص ۶۱۳ ج ۲ میزان الاعتدال للذہبی) اور اسی قول پر علامہ ذہبی نے عبد الرزاق کا ترجمہ ختم کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود ذہبی کا رجحان بھی اس کی طرف ہے۔

اس کے علاوہ عبد الرزاق بخاری و مسلم وغیرہ کے راوی ہیں جو محدثین کے نزدیک مستقل ہیں لہذا یہ ہے اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں عبد الرزاق کے متعلق لکھا ہے کہ ”ثقة حافظ مصنف (بقرہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)“

(۵) الامام الحافظ ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری

آپ نے بھی اپنی کتاب ”مستدرک حاکم“ میں ظہور مہدی کے متعلق بہت سی روایتیں نقل کی ہیں۔ (ملاحظہ مستدرک حاکم ص ۵۰۲ ص ۵۲۰ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ج ۴) اس سے ان کے عقیدہ کا اظہار ہوتا ہے کہ حاکم بھی عقیدہ ظہور مہدی کے قائل تھے اس لئے انہوں نے ان احادیث کی تخریج اپنی کتاب میں کی ہے۔

(بقیہ حاشیہ کشمیر عجمی فی آخر عمرہ فطیر و کان یشتیع من التامعہ الخ) (ص ۲۱۳) یعنی افتاد مقبول ہے۔ حافظ کی اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ مطلق تشیع وجہ جرح نہیں ہے۔ علم حدیث سے تعلق رکھنے والے جانتے ہیں کہ صحاح میں کتنے ایسے راویوں کی روایات ہیں جن کے متعلق ہم اسامہ رجال کی کتابوں میں دیکھتے ہیں کہ وہ شیعہ ہیں لیکن صرف شیعہ ہونا وجہ جرح نہیں ہو سکتی ہے۔ کما بیاناہ

اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ابن عدی کا قول نقل کیا ہے کہ ”واما فی الصدق فار جواہر لا ہامس بہ۔“ (ص ۳۱۳ ج ۶) اور بیہقی کا قول ہے کہ ”ثقة شیعہ“ (تہذیب التہذیب ص ۳۱۳ ج ۶)

ان دونوں قولوں سے وہی قاعدہ ثابت ہوتا ہے جس کی طرف پہلے اشارہ کیا گیا ہے اس لئے کہ ابن عدی نے بھی ان کے تشیع کا ذکر کر کے صادق کہا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ حاکم کے متعلق بعض لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ وہ شیعہ تھے لہذا ان کی روایتیں قابل اعتبار نہیں، لیکن یہ بات غلط ہے اس لئے کہ حاکم کے زمانہ سے لے کر اب تک محدثین ان کی احادیث کا اعتبار کرتے رہے ہیں۔ البتہ مستدرک حاکم کی احادیث سب کی سب ایک مرتبہ کی نہیں بلکہ ہر قسم کی حدیثیں موجود ہیں لہذا وہ احادیث قابل اعتبار ہوں گی جن کی تصحیح پر حاکم کے ساتھ ذہبی بھی تھیں صحیح السیرک میں متفق ہوں ”کما قال الشاہ عبدالعزیز محدث و بلوئی“ ولہذا علماء حدیث قرار داد و اند کہ مستدرک حاکم اعتماد بنایا کر و مگر بعد از تصحیح ذہبی (بیستان المحدثین ص ۱۱۳)

دوسری بات یہ کہ مطلق تشیع کسی راوی کی روایت کے لئے کافی نہیں جیسے کہ ابان بن تغلب کے ترجمہ میں علامہ ذہبی نے لکھا ہے کہ ”الکوفی شعیبی جلد ولکنہ صدوق فلنا صدقۃ علیہ بدعہ وقد وثقہ احمد بن حنبل وابن معین وابو حاتم ووردہ ابن عدی وقال کان غالباً فی التشیع وقال السعدی زائع مجاہر للفسائل ان یقول کیف ساع توئبق مبتدع وحده الثقة العدالة والاتقان فکیف یکون عدلاً من ہو صاحب بدعة وجواہر ان البدعة علی ضربین لبدعة صغری کغلو التشیع او کالتشیع (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

(۶) امام سیوطیؒ

آپ نے اپنی کتاب ”جمع الجوامع“ اور جامع صغیر وغیرہ میں ظہور مہدی کی احادیث کو ذکر کیا ہے بلکہ اس موضوع پر مستقل رسالہ بھی لکھا ہے جس میں مہدی کے متعلق سب احادیث کو جمع کیا ہے اور اس عقیدے کی اثبات پر زور دیا ہے۔ ملاحظہ ہو الحامی جلد ثانی جو علامہ سیوطیؒ کے رسائل کا مجموعہ ہے۔

(۷) اور علامہ سیوطیؒ کی کتاب جمع الجوامع کی تبویب جب علامہ علاؤ الدین علی المصطفیٰ نے کی تو انہوں نے المہدی علیہ السلام کا مستقل باب قائم کیا اور اس کے تحت تقریباً تیس روایتیں اس کے ثبوت میں پیش کیں۔ (ملاحظہ ہو کنز العمال ص ۵۸۳ تا ۵۹۹ ج ۱۳)

اسی طرح منتخب کنز العمال میں بھی المہدی کا عنوان قائم کیا اور اس کے تحت بھی متعدد احادیث ذکر کیں۔ (منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند احمد از ص ۲۹ تا ص ۳۷ ج ۶)

(بقیہ حاشیہ) بلا غلو ولا تحرف فهذا كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق فلو رد حديث هؤلاء للذهب جملة من الآثار النبوية وهذه مفسدة بينه النخ (میزان الاعتدال ص ۱۵۵ ج ۱) اس عبارت سے واضح ہوا کہ مطلق تشیع اور روایت کے لئے کافی نہیں ہے جیسے کہ بعض لوگوں کا طریقہ ہے کہ جہاں کسی راوی کے ترجمہ میں دیکھا کہ یہ شیعہ ہے تو اس کی روایت کو رد کر دیتے ہیں، یہی جہالت ہے اور یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے کہ جو محدثین کی آراء اور علم حدیث کے اصول سے واقف نہیں اور نہ ان کے اس طریقے سے عقیدہ اہل سنت کی کوئی خدمت ہوتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جنہیں ضلال و ممانہ سے ہر مسلمان کو محفوظ رکھے۔ آمین

امام نوویؒ نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”وقيل يحتج به ان لم يكن داعية الى بدعة ولا يحتج به ان كان داعية وهذا هو الاظهر الاعدل وقول الكثير بل الاكثر وضعف الاول باحتجاج صاحبی الصحیحین وغیرہما بكثير من المستدعة غیر الدعاء“ (تقریب النوادی ص ۲۲۵ ج ۱)

اس عبارت کا بھی مطلب وہی ہے کہ اہل بدعت کی روایت مطلقاً رد نہیں کی جائے گی بلکہ کچھ شرط کے ساتھ قبول ہوگی۔

(۸) اسی طرح امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند میں خردج مہدی کے متعلق مختلف احادیث کو نقل کیا ہے۔ جس سے ان کے اعتقاد پر استدلال کیا جاسکتا ہے جیسے کہ مسند احمد کی حدیثیں پہلے باب میں ہم نقل کر چکے ہیں اور یہ کہ وہ حدیثیں کم از کم حسن کے درجہ کی ہیں کیونکہ سیوطی کا قول علامہ علی متقی کے حوالہ سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں کہ مسند احمد کی حدیثیں کم از کم حسن کے درجہ کی ضرور ہیں اور عام طور پر محدثین نے ابن جوزی کے اس دعوے کو تسلیم نہیں کیا ہے کہ مسند احمد میں موضوع حدیثیں بھی ہیں۔ ابن حجرؒ کا ”القول المسد“ اس پر دال ہے۔

(۹) حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی المتوفی ۸۰۰ھ

انہوں نے اپنی کتاب ”جمع الزوائد“ ص ۳۱۲ ج ۷ پر ظہور مہدی کے متعلق حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت نقل کی ہے جس کو ہم مختلف کتابوں کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ اور روایت کے آخر میں فرمایا کہ امام احمدؒ نے مسند میں اور ابویعلیٰ نے اس روایت کو ایسی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے جن کے راوی ثقہ ہیں۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کے متعلق یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ساتھ یہ کہ مصنف کا عقیدہ بھی یہی ہے۔ اس لئے کہ یہ ادنیٰ مسلمان سے بھی یہ بعید ہے (کہ علامہ بیہقی) کہ کسی چیز کے متعلق حدیث منقول ہو جائے اور وہ اس کا انکار کرے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ حدیث مسند ابویعلیٰ میں بھی موجود ہے اور سند بھی صحیح ہے۔

یہ تو مختصر طور پر ان محدثین کے اسماء گرامی ہیں جنہوں نے مہدی کے نام کی صراحت کے ساتھ وہ روایات نقل کی ہیں، جن سے ظہور مہدی کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔

اور بھی بیسیوں محدثین ہیں جنہوں نے اس قسم کی احادیث نقل کی ہیں، جن کے اسماء گرامی کنز العمال اور اس کی تلخیص کے مطالعہ سے بخوبی واضح ہو جاتے ہیں، حوالہ ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔

اب اس کے بعد ان محدثین کی عبارتیں نقل کی جاتی ہیں جنہوں نے حدیث کی کتابوں کے شروحات میں امام مہدی کے ظہور کا ذکر کیا ہے۔

(۱۱) امام العصر حضرت انور شاہ کشمیریؒ سے عرف الشذی میں منقول ہے:

”و یبعث المہدی علیہ السلام لا صلاح المسلمین فبعد نزول عیسیٰ علیہ السلام یرتحل المہدی من الدنیا الی العقبی“۔

(عرف الشذی باب ما جاء فی المہدی ص ۳۶۳)

یعنی حضرت مہدی مسلمانوں کی اصلاح کے لئے ظاہر کئے جائیں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد انتقال فرمائیں گے۔

(۱۲) علامہ شبیر احمد عثمانی فتح المسلمین میں باب نزول عیسیٰ علیہ السلام میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے ان الفاظ پر کہ ”امامکم منکم“ پر بحث کرتے ہوئے حافظ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ:

”وقال ابو الحسن الخسعی الابدی فی مناقب الشافعی تو اتوت الاخبار بان المہدی من هذه الامة وان عیسیٰ یصلی خلفه“۔ (فتح المسلمین ص ۱۷۳)

یعنی ابو الحسن الخسعی نے مناقب شافعی میں ذکر کیا ہے کہ اس پر احادیث متواتر ہیں کہ مہدی اس امت سے ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے نماز

پڑھیں گے۔ اور اس کے بعد اس باب میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت کے ان الفاظ پر ”فیقول امیرہم تعال ضل لنا الخ“ کہ ”امیرہم ہو امام المسلمین المہدی الموعود المسعود“۔ (فتح المسلمین ص ۱۷۳) یعنی حدیث کے الفاظ میں امیرہم سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔ جو مسلمانوں کے امام ہوں گے جن کے آنے کا احادیث میں ذکر موجود ہے۔

(۱۳) اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنی مایہ ناز کتاب ”ازالۃ الخفاء“ کے شروع میں فرماتے ہیں:

”و یجئین ما یقین میدائیم کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نص فرمودہ است بآنکہ امام مہدی در آوان قیامت موعود خواہد شد دوی عند اللہ وعند رسولہ امام برحق است و پر خواہد کرد زمین را بہ عدل و انصاف چنانکہ پیش از دے پر شدہ باشد بجور و ظلم۔ پس باین کلمہ افادہ فرمودہ اند کہ استخلاف امام مہدی را واجب شد اتباع وی در آنچہ تعلق بخلیفہ داروا لہ“۔ (ازالۃ الخفاء من خلاۃ الخفاء ص ۱۷۶)

یعنی اسی طرح ہم یقینی طور پر جانتے ہیں کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صراحت سے ذکر کیا ہے کہ امام مہدی قرب قیامت میں موجود ہوں گے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں خلیفہ برحق ہوں گے اور زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جیسے کہ وہ پہلے ظلم و جور سے پھر چکی ہوگی۔

اب اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان کی خلافت واجب ہوگی اور ان کی اتباع

بھی واجب ہوگی۔

حضرت شاہ صاحب کی یہ عبارت اپنے مطلب میں بالکل واضح ہے کہ عقیدہ ظہور مہدی کے ساتھ ان کی اتباع بھی واجب ہوگی۔
(۱۴) مسلم کی شرح اکمال اکمال المعلم میں علامہ ابی مالکی المتوفی ۸۲۴ھ۔
”وامامکم منکم“ کی شرح میں فرماتے ہیں:

”قد فسرہ فی الآخر من روایۃ الجابر بنزل عیسیٰ فیقول امیرہم الحدیث، قلت: وقال ابن العربی وقیل یعنی بمنکم من قریش وقیل یعنی الامام المہدی الا فی آخر الزمان الذی صح فیہ حدیث الترمذی من طریق ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ لا تذهب الدنیا حتی یملک العرب رجل من اهل بیتی یوافق اسمہ اسمی واسم ابیہ اسم ابی ومن طریق ابی ہریرۃ لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطولہ اللہ حتی یلی وفی ابی داؤد عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ المہدی منی اجلی الجبہۃ اثنی الانف فالاجلی الذی انحسر شعر مقدم رأسہ والاقنی احد یداب فی الانف وفیہ ایضاً عن ام سلمہ سمعت رسول اللہ ﷺ یقول المہدی من عترتی ولد فاطمہ یعمل فی الناس بسنۃ نبیہم ویلقی الاسلام بجرانہ الی الارض یلبث سبع سنین ثم یموت ویصلی علیہ المسلمون (ابن العربی) وما قیل انه المہدی بن ابی جعفر المنصور لا یصح فانه وان وافق اسمہ اسمہ واسم ابیہ اسم ابیہ فلیس من ولد فاطمہ

وانما هو المہدی الآتی فی آخر الزمان۔“ (ص ۲۸ ج ۱)

اس پورے اقتباس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث کے اس جملے ”امامکم منکم“ کی شرح دوسری حدیث ”فیقول امیرہم“ میں موجود ہے۔ اور ابن عربی نے کہا ہے کہ ”منکم“ سے مراد یا تو قریش ہیں یا عام مسلمان لیکن امیر سے مراد مہدی ہیں جو آخری زمانے میں ظاہر ہوں گے۔ ان کے ظہور پر ترمذی کی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث دلالت کرتی ہے۔ اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ اور ابو سعیدؓ اور ام سلمہؓ کی روایتیں بھی ان کی خروج پر دلالت کرتی ہیں۔

(۱۵) مسلم کی دوسری شرح مکمل اکمال الاکمال میں علامہ محمد بن محمد بن یوسف سنوی المتوفی ۸۹۵ھ اس لفظ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”وقیل یعنی الامام المہدی الآتی فی آخر الزمان۔“ (ص ۲۸ ج ۱) یعنی مراد امامکم منکم اور فیقول امیرہم سے مہدی علیہ السلام ہیں جو آخری زمانے میں آئیں گے۔

فتح الملہم اور اکمال الاکمال اور مکمل الاکمال کی عبارتوں سے ایک تو یہ بات بھی واضح ہوئی کہ صحیحین کی احادیث میں بھی امام مہدی کا ذکر موجود ہے اگرچہ صراحۃً نہیں ہے لیکن ان الفاظ سے مراد ہی امام مہدی ہیں۔ تو اختر کا شمیری صاحب اور بعض دوسرے لوگوں کا وہ اعتراض ختم ہوا کہ صحیحین میں مہدی کا ذکر نہیں ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترمذی والی حدیث صحیح ہے جیسے کہ علامہ ابی نے اکمال الاکمال میں لکھا ہے کہ ”صح فیہ حدیث الترمذی من طریق ابن مسعود ص ۲۸ ج ۱۔“

یعنی ظہور مہدی کے مسئلے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترمذی والی حدیث صحیح ہے اور یہ قول انہوں نے ابن العربی سے نقل کیا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ان دونوں کے نزدیک وہ روایت صحیح ہے۔ تو اختر صاحب کا یہ اعتراض بھی ختم ہوا کہ کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اور اگر صحیح حدیث موجود ہو تو وہ ماننے کے لئے تیار ہیں جیسے کہ انہوں نے اپنے اردو ڈائجسٹ والے مضمون میں لکھا تھا کہ خدا کے نبی کے بعد کسی شخص پر ایمان بالغیب ممکن نہیں جب تک اس کے بارے میں اللہ کے رسول ﷺ کا کوئی معتبر ارشاد سامنے نہ آجائے۔ امید ہے کہ اب مہدی پر اختر صاحب کے لئے ایمان بالغیب ممکن ہو گیا ہوگا کیونکہ محدثین کی صراحت کے مطابق ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترمذی والی روایت صحیح ہے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ مہدی سے مراد مہدی بن جعفر نہیں بلکہ وہ موعود مہدی آخری زمانے میں قرب قیامت میں ظاہر ہوں گے۔

(۱۶) اسی طرح ملا علی قاری نے مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں مہدی کے متعلق وارد احادیث کی شرح کی ہے اور پھر مہدی موعود عند اہل السنۃ والجماعۃ اور موعود عند الشیعۃ پر مفصل کلام کیا ہے اور اہل تشیع کی تردید کی ہے اور اس کے ساتھ ہندوستان کی فرقہ مہدویہ کی بھی تردید کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مرقاة از ص ۷۴ تا ۱۸۰ ج ۱۰)

(۱۷) حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے بھی التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں اس مسئلے پر طویل کلام کیا ہے اور اور مختلف احادیث کی تطبیق کی ہے۔ چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ: ”وبالجملة ان احادیث ظہور المہدی قد

بلغت فی الکثرة حد التواتر وقد تلقاها الامة بالقبول فیجب اعتقادہ ولا یسوغ رده وانکارہ کما ذکرہ المتکلمون فی العقائد الازمة التي یجب اعتقادہا علی المسلم. الخ“ (ص ۱۹۸ ج ۶)

خلاصہ یہ کہ ظہور مہدی کی احادیث تواتر کو پہنچ چکی ہیں اور پوری امت ان احادیث کو قبول کر چکی ہے لہذا ظہور مہدی کا اعتقاد واجب ہے اور انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ متکلمین نے اس کو ان عقائد میں ذکر کیا ہے جن کا اعتقاد ہر مسلمان پر واجب اور ضروری ہے۔

حضرت مولانا کی اس عبارت سے کئی فوائد حاصل ہوئے، ایک تو یہ کہ ظہور مہدی کی احادیث حد تواتر تک پہنچ چکی ہیں، دوسرا یہ کہ مہدی کے ظہور کا عقیدہ ان عقائد میں سے ہے جن کا اعتقاد رکھنا ہر مسلمان پر لازم ہے۔ اب اس کے بعد یہ کہنا کہ مہدی کے بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں بالکل غلط ثابت ہوا۔ کیونکہ محدثین کے نزدیک ظہور مہدی کی احادیث تواتر تک پہنچ گئی ہیں جہاں کلام کی گنجائش باقی نہیں رہتی کیونکہ احادیث متواترہ کی سند سے بحث نہیں کی جاتی۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ جو لوگ اس بناء پر انکار کرتے ہیں کہ مہدی کے متعلق احادیث صحیحین میں موجود نہیں یہ غلط ہے۔ عبارت یہ ہے:

۱۔ حافظ ابن حجر نے شرح نخبہ الفکر میں متواتر کے بحث میں لکھا ہے کہ ”والمعتواتر لایصح عن رجالہ بل یجب العمل بہ من غیر بحث“ (ص ۱۲) یعنی حدیث متواتر کی سند اور اس کے رجال سے بحث نہیں کی جاتی ہے بلکہ اس پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے اور یہی بات مولانا محمد حسین ہزاروی نے شرح نخبہ الفکر کی فارسی شرح توضیح المنظر ص ۳۹ میں لکھی ہے جو مشہور ائمہ حدیث عالم علامہ سید نذیر حسین دہلوی کے شاگرد ہیں۔

”واعلم انه قد طعن بعض المورخين في احاديث المهدى وقال انها احاديث ضعيفة ولذا عرض الشيخان البخاري ومسلم عن اخرجهما. الخ (الى ان قال) قلت وهذا غلط وشطط قطعاً وبتاتا فان احاديث المهدى قد اخرجهما ائمة الحديث في دواوين السنة كالامام احمد والترمذي والبخاري وابن ماجه والحاكم والطبراني وابي يعلى الموصلي ونعيم بن حماد شيخ البخاري وغيرهم عن جماعة من الصحابة. الخ“ (ص ۱۹۷ ج ۱ تلخیص السیاح شرح مشکوٰۃ الصالح)

یعنی بعض مورخین (ابن خلدون مراد ہے) نے ظہور مہدی کی احادیث کو مطعون کیا ہے کہ سب ضعیف احادیث ہیں، اس لئے بخاری و مسلم نے ان احادیث سے اعراض کیا ہے، لیکن یہ غلط ہے کیونکہ ظہور مہدی کی احادیث کو ائمہ حدیث نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے جیسے کہ امام احمد، امام ترمذی، بزار، ابن ماجہ، حکام، طبرانی، ابویعلیٰ موصلی، نعیم بن حماد جو امام بخاری کے اساتذ ہیں اور ان کے علاوہ بہت سے محدثین نے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت سے ان احادیث کو نقل کیا ہے۔

اس کے بعد مولانا نے ان صحابہ اور تابعین کے نام لکھے ہیں جن کی تعداد تقریباً ۲۵ ہے جو درج ذیل ہیں:

”حضرت علیؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت انسؓ، حضرت ام حبیبہؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت ثوبانؓ، حضرت عبداللہ بن

الحارث بن جزء الزبیدیؓ، حضرت قرة المزنيؓ، حضرت جابرؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت ابوامامہؓ، عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہؓ، حضرت علی ہلالیؓ، حضرت عوف بن مالکؓ، حضرت سعید بن مسیبؓ، حضرت قتادہؓ، شہر بن حوشب۔“ (آلئیک السیاح ص ۱۹۷ ج ۱)

اس کے بعد مولانا نے فرمایا کہ ”باسانید مختلفہ منها صحیح و منها حسن و منها ضعیف۔“ (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی احادیث مختلف درجات کی ہیں بعض صحیح ہیں اور بعض حسن و ضعیف ہیں۔

اور پھر ظہور مہدی کے متعلق کل احادیث کی تعداد بتائی ہے کہ:

”زاد الاحاديث المرفوعة في المهدى على تسعين والافار سوى ذلك.“ (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی مرفوع احادیث نوے سے زیادہ ہیں اور آثار صحابہ و تابعین اس کے علاوہ ہیں۔

اور پھر سیوطی کے حوالے سے ابوالحسن محمد بن الحسین بن ابراہیم کا قول نقل کیا ہے کہ:

”قد تواترت الاخبار واستفاضت بكثرت روايتها عن المصطفى بمجيب المهدى وانه من اهل بيته. الخ“ (ص ۱۹۷ ج ۱) یعنی ظہور مہدی کی احادیث تواتر کے طریقے پر نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں۔

محدثین کے ان اقوال سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کی احادیث صرف صحیح نہیں بلکہ متواتر ہیں اور اتنے لوگوں سے مروی ہیں جن کا جھوٹ پر جمع ہو جانا ممکن نہیں۔ اور پھر

یہ کہ تمہیں احادیث ایسی ہیں جن میں مہدی کے نام کی صراحت موجود ہے اور بعض میں اگر نام مذکور نہیں ہے تو یہ قاعدہ محدثین کے ہاں مشہور ہے کہ اگر ایک واقعہ کے متعلق مختلف احادیث وارد ہوں تو بعض مجمل ہوں اور بعض مفصل تو مجمل کو مفصل ہی کے اوپر حمل کیا جاتا ہے۔

اس لئے علامہ سفارینی نے فرمایا ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث کے تواتر کی وجہ سے اس عقیدے پر ایمان واجب ہے، جیسے کہ اگلے باب میں انشاء اللہ متکلمین کے اقوال کے ضمن میں ہم ان کا قول نقل کریں گے۔

(۱۸) علامہ عبدالرحمن مبارکپوری نے ترمذی کی شرح تحفۃ الاحوذی میں باب ماجاء فی المہدی میں لکھا ہے کہ:

”اعلم ان المشهور بين الكافة من اهل الاسلام على ممر الاعصار انه لا بد في آخر الزمان من ظهور رجل من اهل البيت يزيد الدين و يظهر العدل و يتبعه المسلمون ويستولون على الممالك الاسلاميه من اشراط الساعة الثابتة في الصحيح على اثره وان عيسى عليه السلام ينزل من بعده فيقتل الدجال او ينزل من بعده فيساعده على قتله وياتم بالمهدي في صلاحه الخ“ (ص ۳۸۳ ج ۶)

یعنی تمام اہل اسلام متفقین و متاخرین کے ہاں یہ مشہور ہے کہ آخری زمانے میں ایک آدمی کا ظہور ہوگا جو دین کی تائید کرے گا اور عدل ظاہر کرے گا اور تمام مسلمان اس کی تابعداری کریں گے اور تمام ممالک اسلامیہ پر اس کا غلبہ ہوگا، اس آدمی کو مہدی

کہا جاتا ہے اور خروج دجال اور دوسری قیامت کی نشانیاں جو صحیح احادیث سے ثابت ہیں وہ ان کے بعد ظہور پذیر ہوں گی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ان کے ظہور کے بعد اتریں گے اور دجال کو قتل کریں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی کی اقتداء میں نماز پڑھیں گے۔

علامہ مبارکپوری کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ بعد کا ایجاد شدہ نہیں بلکہ پہلے سے اہل اسلام کا یہ عقیدہ چلا آ رہا ہے جیسے کہ ان کے یہ الفاظ کہ ”المشهور بين الكافة من اهل الاسلام على ممر الاعصار“ صراحتاً اس پر دلالت ہے اور اس کے بعد علامہ مبارکپوری نے ظہور مہدی کی احادیث کے متعلق فرمایا ہے کہ

”وخرج احاديث المهدى جماعة من الائمة منهم ابو داود والترمذى وابن ماجه والبخاري والحاكم والطبراني وابو يعلى الموصلى واسندوها الى جماعة من الصحابة الخ“ (تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی ص ۳۸۳ ج ۶)

یعنی ظہور مہدی کی احادیث کو ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، بخاری، حاکم، طبرانی اور ابو یعلیٰ موصلی نے ذکر کیا ہے، اور اس کے بعد علامہ مبارکپوری نے ان صحابہ کے اسماء گرامی ذکر کئے ہیں جن سے ظہور مہدی کی احادیث منقول ہیں جن کو ہم التعلیق الصیح کے حوالہ سے پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

اور پھر ان احادیث کے بارے میں فرمایا کہ ”واسناد احادیث هؤلاء بسن صحيح وحسن ضعيف ص ۳۸۳ ج ۶۔“ یعنی ان صحابہ سے جو احادیث منقول ہیں وہ کچھ صحیح ہیں اور کچھ حسن و ضعیف۔

تو معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کی بعض احادیث ان کے نزدیک صحیح اور حسن بھی ہیں، اس لئے علامہ مبارک پوری نے ابن خلدون کی تردید کی ہے، جن کے اتباع میں اختر کاشمیری صاحب اور دوسرے کچھ لوگوں نے بھی مہدی کی احادیث کی تضعیف و تردید کی ہے۔

علامہ مبارک پوری فرماتے ہیں کہ ”وقد بالغ الامام المورخ عبدالرحمن بن خلدون المغربي في تاريخه في تضعيف احاديث المهدي كلها فلم يصب بل اخطا. الخ“ (تختہ الاحوذی ص ۳۸۴ ج ۲) یعنی ابن خلدون نے احادیث ظہور مہدی کی خوب تضعیف کی ہے اور سب روایتوں کو ضعیف کہا ہے لیکن یہ ان کی غلطی اور خطا ہے۔

اور اس کے بعد پھر علامہ مبارک پوری نے اپنی تحقیق یہ ذکر کی ہے:

”قلت الاحاديث الواردة في خروج المهدي كثيرة جدا ولكن اكثرهم ضعاف ولا شك في ان حديث عبدالله بن مسعود الذي رواه الترمذي في هذا الباب لا ينحط عن درجة الحسن وله شواهد كثيرة من بين حسان و ضعاف فحديث عبدالله بن مسعود هذا مع شواهد و توابعه صالح لاحتجاج بلا مرية فالقول بخروج المهدي و ظهوره هو القول الحق والصواب.“ (تختہ الاحوذی ص ۳۸۵ ج ۲)

میں کہتا ہوں کہ خروج مہدی کی احادیث بہت زیادہ ہیں لیکن اکثر ضعیف ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث جو امام ترمذی نے باب

مآجاء فی المہدی میں نقل کی ہے یہ حسن ہے اور اس کے بہت سے شواہد موجود ہیں جو حسن کے درجہ کے ہیں اور بعض ضعیف ہیں، لیکن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اپنے توابع و شواہد کے ساتھ دلیل کے لئے بلا شک کافی ہے۔

لہذا امام مہدی کی خروج کا قول کرنا ہی حق ہے۔

اس عبارت میں اگرچہ مہدی کی عام احادیث کو علامہ نے ضعیف کہا لیکن خود انہوں نے کچھ حدیثوں کو حسن تسلیم کیا ہے اور اس سے پہلے ان ہی کی عبارت میں گزارا کہ کچھ کو صحیح تسلیم کر چکے اور ان کے علاوہ دورے محدثین نے تواتر کا قول کیا ہے اور خود علامہ مبارک پوری نے بھی مہدی کی بحث کے آخر میں علامہ شوکانی کا قول نقل کیا ہے کہ مہدی کی احادیث حد تواتر کو پہنچ چکی ہیں اور پھر شوکانی کے اس قول پر سکوت اختیار کیا کوئی تردید نہیں کی جس سے معلوم ہوا کہ علامہ مبارک پوری کو بھی شوکانی کی اس تحقیق پر اعتماد ہے۔

(۱۹) امام شوکانی بھی ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے ظہور مہدی کی احادیث کو متواتر تسلیم کیا ہے اور اس پر انہوں نے مستقل رسالہ بھی لکھا ہے۔ تختہ الاحوذی میں علامہ شوکانی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ:

”وقال القاضي الشوكاني في الفتح الرباني الذي امكن الوقوف عليه من الاحاديث الواردة في المهدي المنتظر خمسون حديثا وثمانية وعشرون اثرا ثم سردها مع الكلام عليها ثم قال وجميع ما سقناه بالغ حد التواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع.“ (ص ۳۸۵ ج ۲)

یعنی شوکانی نے اپنی کتاب الفتح الربانی میں کہا ہے کہ مہدی کی وہ احادیث جن پر واقف ہونا ان کے لئے ممکن ہوا پچاس مرفوع احادیث اور اٹھائیس آثار ہیں پھر انہوں نے ان سب احادیث کے سند وغیرہ پر کلام کے ساتھ نقل کیا ہے اور پھر فرمایا کہ جتنی احادیث ہم نے نقل کی ہیں یہ تو اتر کی حد تک پہنچتی ہیں جیسے کہ علم حدیث پر اطلاع رکھنے والوں سے مخفی نہیں۔

شوکانی کی اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی کی احادیث متواتر ہیں لہذا

اس پر عقیدہ رکھنا واجب ہے۔

(۲۰) حافظ ابن حجرؒ نے بخاری کی شرح فتح الباری میں باب نزول عیسیٰ بن مریم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ”وامامکم منکم“ کی شرح میں ابوالحسن النسخی الابدی سے نقل کی ہے کہ ”تواترت الاخبار بان المہدی من ہذا الامۃ وان عیسیٰ یصلی خلفہ الخ“ (فتح الباری ص ۳۵۸ ج ۶)

یعنی احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ مہدی اس امت میں سے ہوں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔

اور اس کے بعد پھر حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ:

”وفی صلوة عیسیٰ خلف رجل من ہذہ الامۃ مع کونہ فی آخر الزمان وقرب قیام الساعة دلالة لصحیح من الاقوال ان الارض لا تخلوا عن قائم اللہ بحجة.“ (فتح الباری ص ۳۵۸ ج ۶)

یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب امام مہدی کے پیچھے نماز پڑھیں گے تو اس میں

اس بات کی دلیل ہے کہ زمین ایسے آدمی سے خالی نہیں ہوگی جو خدا کے دین کی خدمت دلیل سے کرے گا۔

حافظ ابن حجر کی ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی بخاری و مسلم والی احادیث میں وامامکم منکم کے الفاظ سے مراد حضرت مہدی ہیں۔ جیسے کہ یہ بات پہلے مسلم کے شارحین کے حوالے سے گزر چکی ہے۔ اور یہی کچھ علامی عینی نے عمدۃ القاری میں لکھا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی رائے صحیح نہیں جو کہتے ہیں کہ بخاری و مسلم میں مہدی کا ذکر نہیں ہے۔ اور نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے پیچھے ان کی اقتداء میں نماز ادا کریں گے۔ نیز فتح الباری میں ابن حجر نے ابوالحسن النسخی کا جو قول نقل کیا ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اور پھر اس پر حافظ نے سکوت کیا ہے اس سے ثابت ہوا کہ حافظ ابن حجر کے نزدیک بھی ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اگر وہ خود اس کے قائل نہ ہوتے تو پھر اس کی تردید کرتے جیسے کہ ان کا یہ طریقہ فتح الباری دیکھنے والوں پر مخفی نہیں کہ جب وہ کسی کا قول نقل کرتے ہیں اور وہ ان کے نزدیک صحیح نہیں ہوتا تو ضرور اس پر رد کرتے ہیں۔

(۲۱) قاضی ابوبکر ابن العربی نے عارضۃ الاحوذی شرح ترمذی میں باب نزول عیسیٰ علیہ السلام کے شروع میں وامامکم منکم کے الفاظ کی شرح کرتے ہوئے مختلف اقوال نقل کئے اور پھر ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ اس سے مراد حضرت مہدی ہیں اور پھر بہت سی روایتیں ذکر کر کے اس قول کو ترجیح دی ہے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں کہ:

”وقیل یعنی المہدی الذی روی ابو عیسیٰ وغیرہ عن زر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تذهب الدنیا حتی یملک العرب رجل من اہل بیتی یواطی اسمہ اسمی الخ“ (عارضۃ الاحوذی شرح سنن ترمذی ص ۸۷ ج ۶) یعنی کہا گیا ہے کہ مرادو امامکم منکم سے مہدی ہیں جن کے متعلق امام ترمذی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث نقل کی ہے کہ دنیا اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ عرب کا بادشاہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نہ بنے جس کا نام میرے نام پر ہوگا۔

اس کے بعد قاضی ابوبکرؒ نے اس قول کی تائید کے لئے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت بھی نقل کی ہے اور پھر دونوں حدیثوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ”حسن صحیحان“ (ص ۶۷ ج ۶) کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور اس کے بعد امام سلمہؒ اور دوسرے صحابہ کی روایتیں بھی نقل کی ہیں اور اس قول کو رائج قرار دیا ہے کہ امامکم منکم سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔

پھر اس باب کے آخر میں فوائد کے تحت فائدہ ثانی میں لکھا ہے کہ ”ویمؤمنکم منکم قدر وی انہ یصلی وراء امام المسلمین خضوعاً لدین محمد او شریعة“ (ص ۸۷ ج ۶) کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کے امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے دین اسلام کیلئے خضوع اختیار کرتے ہوئے یعنی دین اسلام کی تائید کے لئے وہ پہلے مسلمانوں کے امام کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔ اس سے بھی مراد مہدی ہی ہیں۔ اس لئے کہ سب مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ اس وقت مسلمانوں کے امام حضرت مہدی ہی

ہوں گے۔

(۲۲) حافظ منذری نے بھی ابوداؤد کی تلخیص میں ظہور مہدی کی کئی احادیث کے متعلق صحت کا حکم لگایا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی ظہور مہدی کی حدیثیں صحیح ہیں۔ (ملاحظہ ہو شرح معالم السنن للخطابی ص ۱۵۶ ج ۶)

(۲۳) جیسے کہ باب کے شروع میں ہم حضرت شاہ انور شاہ کشمیری کا قول نقل کر چکے ہیں، اب حضرت کی تقریر بخاری المسئسہ بفیض الباری کے اقتباسات نقل کئے جاتے ہیں۔ ”قولہ کیف انتم اذا انزل ابن مریم فیکم وامامکم منکم“ بخاری کی اس حدیث کی شرح میں حضرت لکھتے ہیں ”المتبادر منه الامام المہدی“ (فیض الباری ص ۴۳ ج ۴) یعنی وامامکم منکم سے ظاہر مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔

اور پھر مختلف احادیث کے الفاظ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”والراجح عندی لفظ البخاری ای وامامکم منکم بالجملۃ الاسمیہ والمراد منه الامام المہدی لما عند ابن ماجہ ص ۸۰۳ باسناد قوی یا رسول اللہ فاین العرب یومئذ قال ہم یومئذ قلیل ببیت المقدس وامامہم رجل صالح فبینما امامہم قد تقدم یصلی بہم الصبح اذ نزل علیہم عیسیٰ بن مریم (السی ان قال) فہذا صریح فی ان مصداق الامام فی الاحادیث هو الامام المہدی دون عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فلا یبالی فیہ باختلاف الروایۃ بعد صراحة الحدیث.“ (فیض الباری ص ۴۲ ج ۴)

یعنی رائج میرے نزدیک بخاری کے الفاظ وامامکم منکم ہیں جملہ اسمیہ کے ساتھ اور

اس سے مراد امام مہدی ہیں۔ اس لئے کہ ابن ماجہ میں ص ۳۰۸ پر صحیح حدیث موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اس دن عرب کہاں ہوں گے تو فرمایا وہ تھوڑے سے بیت المقدس کے پاس ہوں گے اور ان کا امام ایک نیک آدمی یعنی مہدی ہوں گے۔ پس اس اثنا میں ان کا امام صبح کی نماز کیلئے آگے ہو چکا ہوگا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صبح کے وقت اتریں گے تو وہ امام واپس ہوگا۔ اب اس حدیث میں صراحت ہوگئی کہ امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے علاوہ دوسرا ہوگا اور وہ امام مہدی ہوں گے نہ کہ خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اب اس حدیث کی صراحت کے بعد راویوں کے اختلاف الفاظ کا کچھ اعتبار نہیں۔

اس کے بعد پھر فرماتے ہیں کہ ”فلا امام فی اول صلوة بعد نزول المسيح علیه السلام یكون هو المهدی علیه السلام لانها كانت اقيمت له ثم بعدها یصلی بهم المسيح علیہ السلام“ (فیض الباری ص ۴۷ ج ۳) یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اترنے کے بعد پہلی نماز میں تو امام حضرت مہدی ہوں گے کیونکہ اُن ہی کی امامت میں وہ نماز شروع ہونے والی تھی لیکن اس کے بعد پھر دوسری نمازوں میں امامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کریں گے۔

حضرت شاہ صاحب کے ان اقوال سے کئی باتیں معلوم ہونگی:

(۱) ایک یہ کہ و امامکم منکم والی حدیث میں لوگوں نے جو دوسرے الفاظ اور کچھ تاویلیں نقل کی ہیں، وہ صحیح نہیں ہیں صحیح الفاظ یہی ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ اس جملے سے مراد حتماً حضرت مہدی ہی ہے اور ابن ماجہ کی حدیث جس کی سند قوی ہے اس پر صراحتاً دلالت کرتی ہے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ پہلی نماز کی امامت تو امام مہدی کریں گے اور دوسری نمازوں کی امامت پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کریں گے۔

پھر مکرر عرض کرتا ہوں کہ اس سے وہ اعتراض جو ابن خلدون اور مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور اختر کا شمیری صاحب وغیرہم کو تھا (کہ مہدی کا ذکر بخاری و مسلم وغیرہ میں نہیں ہے جیسے کہ مولانا مودودی صاحب نے ”رسائل و مسائل“ میں ایک سوال کے جواب میں فرمایا کہ جس مسئلے کی دین میں اتنی بڑی اہمیت ہو اسے محض اخبار آحاد پر چھوڑا جاسکتا تھا اور اخبار آحاد بھی اس درجہ کی کہ امام مالک اور امام بخاری اور مسلم جیسے محدثین نے اپنے حدیث کے مجموعوں میں سرے سے ان کا لینا ہی پسند نہ کیا ہو حصہ اول ص ۵۸) وہ اعتراض ختم ہو گیا۔

کیونکہ محدثین کی تصریحات سے ثابت ہوا کہ بخاری و مسلم کی ان احادیث میں و امامکم منکم سے مراد مہدی ہیں۔ منکرین کے دلائل پر تبصرہ چوتھے باب میں ہوگا انشاء اللہ۔

(۲۴) قطب الاقطاب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے الکوکب الدرری میں نقل کیا گیا ہے کہ صحابہ نے جب پیغمبر علیہ السلام سے سوال کیا کہ آپ کے بعد کیا واقعات پیش آئیں گے تو نبی کریم ﷺ نے جواب میں حضرت مہدی کا ذکر کیا، فرماتے ہیں: ”فدفعه النبی ﷺ باظهار ظهور المهدی اذ ذاک فیزکیہم ویعلمہم ویطہرہم عن دنس البدعات“ (الکوکب الدرری ص ۵۷ ج ۲)

یعنی نبی کریم ﷺ نے ان کے سوال کے جواب میں حضرت مہدی کا ذکر کیا کہ

مہدی کا ظہور ہوگا تو وہ لوگوں کو شرک و بدعت سے پاک کر دیں گے۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کبھی بھی امت کو بغیر ہدایت کے نہیں چھوڑیں گے بلکہ مختلف صورتوں میں ان کی ہدایت کا بندوبست ہوگا۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت گنگوہی کے نزدیک بھی ظہور مہدی ضروری ہے اور وہ اس کے فوائد کے لئے ہوگا۔

(۲۵) اسی طرح سنن ابوداؤد کی شرح بذل المجہود میں مولانا خلیل احمد سہارنپوری احادیث مہدی کا تذکرہ کرتے ہوئے ان کی مختلف نشانیوں کا ذکر کرتے ہیں اور بغیر کسی تردید کے پورے باب کی احادیث کی شرح کی ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث سب کی سب ان کے نزدیک صحیح ہیں۔ (ملاحظہ ہو بذل المجہود ص ۱۹۰ تا ۲۰۰ ج ۱)

(۲۶) علامہ مناوی جامع صغیر کی شرح فیض القدیر میں فرماتے ہیں کہ ”اجبار المہدی کثیرۃ مشہورۃ افرادہا غیر واحد فی التألیف الخ“ (ص ۲۷۹ ج ۶) یعنی ظہور مہدی کی احادیث بہت ہیں اور مشہور ہیں لوگوں نے اس پر مستقل تالیفات لکھی ہیں۔ (۲۷) علامہ نورالحق بن شیخ عبدالحق دہلوی صحیح بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں کہ: ”صحیح

یہ ہے کہ مرادواہامکم منکم سے حضرت مہدی۔“ (تیسرے القاری ص ۳۳۶ ج ۳)

(۲۸) امام جلال الدین سیوطی نے ظہور مہدی پر مستقل رسالہ لکھا ہے ”العرف الوردی“ کے نام سے، ان کے مجموعہ رسائل ”الحاوی“ میں چھپ چکا ہے۔ اور اس میں انہوں نے بہت سی احادیث و آثار جمع کئے ہیں اور ظہور مہدی کی احادیث کیلئے انہوں نے تواتر معنوی کا دعویٰ کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی کا عقیدہ ان کے نزدیک

عقائد ضروریہ میں سے ہے۔

(۲۹) اسی طرح حافظ ذہبی نے مختصر منہاج السنۃ میں ظہور مہدی کی احادیث کا صحیح کہا ہے فرمایا کہ ”الاحادیث التي يحتج بها علي خراج المهدى صحاح رواها احمد وابوداؤد والترمذی منها حديث ابن مسعود وام سلمة وابی سعيد وعلي.“ (ص ۵۳۳)

یعنی ظہور مہدی کے لئے جن احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے وہ صحیح ہیں۔ امام احمد، ترمذی، اور ابوداؤد وغیرہ نے نقل کیا ہے ان میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ام سلمہ اور حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت علیؓ کی روایتیں ہیں۔

(۳۰) مشہور محدث حضرت مولانا تابد عالم صاحب نے مسئلہ ظہور مہدی کے اوپر طویل کلام کیا ہے۔ ترجمان السنۃ میں فرماتے ہیں کہ یہاں جب آپ اس خاص تاریخ سے علیحدہ ہو کر نفس مسئلہ کی حیثیت سے احادیث پر نظر کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ امام مہدی کا تذکرہ سلف سے لے کر محدثین کے دور تک بڑی اہمیت کے ساتھ ہمیشہ ہوتا رہا ہے حتیٰ کہ امام ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ وغیرہ نے امام مہدی کے عنوان سے ایک ایک باب علیحدہ قائم کیا۔

ان کے علاوہ وہ آئمہ حدیث جنہوں نے امام مہدی کے متعلق حدیثیں اپنی اپنی مؤلفات میں ذکر کی ہیں ان میں سے چند کے اسماء حسب ذیل ہیں:

”امام احمد، البزار، ابن ابی شیبہ، الحاکم، الطبرانی، ابویعلیٰ موصلی رحمہم اللہ رحمة واسعة وغیرہ الخ“ (ترجمان السنۃ ص ۳۷۷ ج ۳)

یہاں تک ہم نے محدثین کے اقوال مختصر طور پر نقل کئے ہیں جن سے اس مسئلے کی کافی وضاحت ہوئی اور مختلف حوالوں کے ضمن میں یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ ظہور مہدی کی احادیث کچھ محدثین کے نزدیک تو حد تو اتر تک پہنچی ہوئی ہیں۔ جیسے امام سیوطی، امام شوکانی اور تعلیق الصبیح وغیرہ کے حوالہ آپ پڑھ چکے ہیں۔

اور کچھ محدثین نے اگرچہ تو اتر کا قول تو نہیں کیا لیکن ان احادیث کو صحیح ضرور تسلیم کیا جس سے ان لوگوں کا مطالبہ پورا ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اگر صحیح حدیث سے ثابت ہو جائے تو ہم مان لیں گے۔ پوری احادیث کو مؤرخ ابن خلدون کے علاوہ کسی نے بھی ضعیف نہیں کہا ہے۔ چوتھے باب میں انشاء اللہ تعالیٰ منکرین کے دلائل پر تبصرہ میں آپ پر یہ حقیقت واضح ہو جائے گی۔ لہذا اب یہ کہنا کہ سب احادیث ضعیف ہیں حق سے بہت دور اور بالکل بے جا بات ہے۔



۱۔ ابن ماجہ کے حاشیہ "انجام الحج" میں حضرت شاہ عبدالحق مجددی نے اس مسئلے پر مجمع البحار سے مفصل کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۳۰۰ ابن ماجہ) ظہور مہدی کی احادیث کو متواتر ماننے والوں میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی ہیں۔ چنانچہ مشکوٰۃ کی قاری شرح "امداد المذہبات" میں لکھتے ہیں کہ درین باب احادیث بسیار وارد شدہ، قریب تو اتر (امداد المذہبات ص ۳۱۸ ج ۴) کہ خروج مہدی کے باب میں بہت سی احادیث وارد ہیں جو کہ تو اتر کے قریب ہیں۔

الباب الثالث

عقیدہ ظہور مہدی متکلمین کی نظر میں

(۱) امام ابن تیمیہ المتوفی ۷۲۸ھ اپنی کتاب منہاج السنۃ النبویہ فی نقص کلام الشیعۃ والقدریہ میں لکھتے ہیں کہ:

"ان الاحادیث التي يحتج بها على خروج المهدي احاديث صحيحة رواها ابو داؤد والترمذی واحمد وغيرهم من حديث ابن مسعود وغيره كقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه ابن مسعود لو لم يبق الا يوم لطول الله ذالك اليوم حتى يخرج فيه رجل مني او من

اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم اميه اسم ابى الخ" (ص ۲۱۱ ج ۴)

۱۔ امام ابن تیمیہ اور امام ابن قیم کے بارے میں ملا علی قاری حنفی شافعی کی شرح بیع الوصائل میں لکھتے ہیں کہ "کثانا من اکابر اهل السنة والجماعة ومن اولياء هذه الامة" (ص ۳۰۸ ج ۱) اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھتے ہیں "ومن طالع شرح منازل السائرین تبین له انهما کثانا من اکابر اهل السنة والجماعة ومن اولياء هذه الامة" (ص ۳۲۲ ج ۴) اور یہی عبارت مولانا اورنس کاندھلوی کی تعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ہے (ص ۳۸۸ ج ۴) اور تعلیق الصبیح میں ملا علی قاری سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں کہ "وانه يرى مما رماه اعداءه السجیمة من التشبه والتعطيل على عادتهم في رمي اهل السنة ومسلکه في حفظ حرمة نصوص الاسماء والصفات باجراء اخبارها على ظواهرها موافق لاهل الحق من السلف وجمهور الخلف و کلامه بعینه مطابق لما قاله الامام الاعظم والمجتهد الاقدم في الفقه الاکبر" (تعلیق الصبیح ص ۳۸۸ ج ۴) اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں لکھا ہے کہ: "وعلى (بقیہ اگلے صفحہ پر)"

یعنی وہ احادیث کہ جن سے ظہور مہدی کیلئے استدلال کیا جاتا ہے وہ صحیح ہیں جن کو امام ترمذی امام ابو داؤد امام احمد وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ ان میں سے ایک عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ اگر دنیا کا ایک دن بھی باقی ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس کو طویل کر دیں گے، یہاں تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی ظاہر ہو جائے جس کا نام میرے نام پر اور اس کے والد کا نام میرے والد کے نام پر ہوگا جو زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جیسے کہ پہلے وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی۔

امام ابن تیمیہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ظہور مہدی کی احادیث صحیح ہیں۔ آگے پھر انہوں نے شیعوں کی تردید کی ہے کہ اس سے وہ مہدی غائب (بقیہ حاشیہ) ہذا الاصل اعتقدنا فی شیخ الاسلام ابن تیمیہ انا تحقیقنا من حالہ انہ عالم بکتاب اللہ و معانیہ اللغویۃ و الشرعیۃ و حافظ لسنۃ رسول اللہ و آثار السلف عارف بمعانیہ اللغویۃ و الشرعیۃ استاذ فی النحو و اللغة محرم لمذہب الحنبلیہ و فروعه و اصولہ فائق فی الذکاء ذولسان و بلاغۃ فی الدب عن عقیدۃ اہل السنۃ لم یولر عنہ فسق و لا بدعۃ (النی ان قال) فمثل هذا الشیخ عزیز الوجود فی العلم و من یطیق ان یلحق شاوہ فی تحریرہ و تقریرہ و الذین ضیقوا علیہ ما بلغوا معشار ما اتاہ اللہ تعالیٰ (تاریخ دعوت و عزیمت الابی الحسن علی الندوی ص ۹۷ تا ۱۸۰ ج ۲) اور علامہ ذہبی کے ہم شیوخ سے ابن ہمام رحمہ اللہ نے شذرات الذہب میں ان کا یہ قول امام ابن تیمیہ کے بارے میں نقل کیا کہ "وہو اکبر من ابن ینبہ علی سیرتہ مشلی فلو حللت بین الوکن و المقام لحلفت انی ما زلت بعینی مثله و لد ما زلت مثله" (ص ۸۲ ج ۶) اور اسی شذرات میں ابن سید الناس کا یہ قول بھی منقول ہے کہ "لم یروا من نحلہ و لا ارفع من درایتہ ہر ذی کل فن علی ابناء جنسہ و لم تر عن من راہ مثله و لا رأت عنہ مثل نفسه" (ص ۸۲ ج ۶) اور ذہبی کا یہ قول بھی ان کی تاریخ کبیرہ کے حوالے سے شذرات الذہب میں منقول ہے کہ "یصدق علیہ ان یقال کل حدیث لا یعرفہ ابن تیمیہ فلیس بحديث" (ص ۸۲ ج ۶) اور شیخ حماد الدین کا قول ہے کہ "فواللہ ثم واللہ لم یر تحت اديم السماء مثل شیخکم ابن تیمیہ علما و عملا و حالا (بقیہ اگلے صفحہ پر)

مراد نہیں جس کا شیعہ اعتقاد رکھتے ہیں۔

(۲) یہی عبارت امام ذہبی نے مختصر منہاج السنۃ میں لکھی ہے ملاحظہ ہو ص ۵۳۴ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ذہبی کی بھی یہی رائے ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث صحیح ہیں۔

(۳) اسی طرح عقائد کی کتاب شرح عقیدۃ السفارینی میں ظہور مہدی کے مسئلے پر سب سے طویل کلام کیا گیا ہے اور ظہور مہدی کی سب احادیث کو نقل کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو اڑس ۶۶ تا ۸۲ ج ۲) اور اس کے بعد پھر لکھا ہے کہ:

"قد كثرت الروایات بخروج المهدي حتى بلغت حد التواتر المعنوی و شاع ذالك بين علماء السنۃ حتى عد من معتقد اثمهم فالایمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر عند اهل العلم و مدون فی عقائد اهل السنۃ و الجماعة" (شرح عقیدہ سفارینی ص ۸۰ ج ۲)

(بقیہ حاشیہ) و خلقا و اتباعا و کرمًا و حلما و قیما فی حق اللہ الخ" (ص ۸۳ ج ۶) اور امام تقی الدین بن دقین العید کا قول ہے کہ کسی نے جب ان سے پوچھا کہ ابن تیمیہ کو کیسے پایا تو فرمایا "رأیت رجلا مسائر العلوم بین عینیہ یأخذ ما شاء منها و ینتک ما شاء" (ص ۸۳ ج ۶) اسی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی نے ذکر کائنات میں امام ابن تیمیہ کا طویل ترجمہ لکھا ہے اور ان کے معاصرین کے ان اقوال کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو روضہ کائنات ص ۱۶۸ تا ۱۸۷ ج ۱) طبقات حنبلیہ میں ابن رجب نے ابن دقین العید کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ جب ابن رجب کی ملاقات ابن تیمیہ سے ہوئی تو فرمایا کہ "ما كنت اظن ان الله بقى يخلق مثلك" (۳۹۲ ج ۲) طبقات حنبلیہ میں ابن رجب نے مختلف علماء کے اقوال ان کی توصیف میں نقل کئے ہیں۔ (ملاحظہ ہو اڑس ۳۸۷ تا ۴۰۸ ج ۲) اور ابن کثیر جو ان کے شاگرد اور ہم عصر بھی ہیں لکھتے ہیں کہ "الفصاحة اسما فی التفسیر و ما یعلق به عارفا بالفقہ فیقال انہ کان اعرف بالفقہ المذاهب من اهلها الذین کانوا فی زمانہ و غیرہ (النی ان قال) و اما الحدیث فکان حامل رایتہ حافظا له مميزات ابن صحیحہ و سقیمہ عارفا برجالہ متطلعاً من ذالك الخ" (البدایہ و النہایہ ص ۱۳۷ ج ۱۳)

یعنی خروج مہدی پر بہت سے احادیث دلالت کرتی ہیں، حتیٰ کہ وہ روایتیں تو اتر کی حد تک پہنچ چکی ہیں لہذا خروج مہدی پر ایمان واجب ہے جیسے کہ اہل علم کے نزدیک ثابت ہے اور عقائد کی کتابوں میں لکھا گیا ہے۔

علامہ سفارینی کی اس عبارت سے کئی باتیں معلوم ہوتی ہیں:

- (۱) ایک یہ کہ ظہور مہدی پر روایات کی کثرت ہے۔
- (۲) دوسری بات یہ کہ یہ روایات حد تو اتر تک پہنچ چکی ہیں۔
- (۳) تیسری بات یہ کہ خروج مہدی پر ایمان لانا واجب ہے۔
- (۴) چوتھی بات یہ کہ یہ عقیدہ علماء اہلسنت اور عام اہل سنت کے معتقدات میں شامل ہے۔

(۴) ملا علی قاری حنفی اپنی کتاب شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ:

”واما ظہور المہدی فی آخر الزمان وانہ یملا الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً من عترتہ علیہ السلام من ولد فاطمہ وانہ قد ورد بہ الاخبار سید الاخبارؒ“ (ص ۱۷۶)

یعنی امام مہدی آخری زمانے میں ظاہر ہوں گے اور زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے جب وہ ظلم اور زیادتی سے بھر چکی ہوگی اور یہ کہ مہدی نبی کریم ﷺ کی اولاد میں سے ہوں گے۔ حضرت فاطمہ کی اولاد سے اس پر نبی کریم ﷺ سے احادیث وارد ہو چکی ہیں۔ دوسری جگہ شیخ فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ:

”فتربیت القصبہ ان المہدی یمظہر اولاً فی الحرمین الشریفین ثم یاتی

بیت المقدس الخ“ (ص ۱۳۶)

یعنی ترتیب واقعہ یہ ہوگی کہ اولاً حضرت مہدی کا ظہور ہوگا حرمین میں پھر بیت المقدس چلے جائیں گے وہاں پھر دجال کا ظہور ہوگا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا۔

اور تیسری جگہ لکھتے ہیں:

”الا صح ان عیسیٰ یصلی بالناس ویقتدی بہ المہدی“ (ص ۱۳۷)

یعنی صحیح یہ ہے کہ پہلی نماز کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام امام ہوں گے اور مہدی ان کی اقتداء کریں گے۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی حضرت ملا علی قاری کے نزدیک ثابت اور مسلم ہے۔

(۵) شارح شرح عقائد علامہ عبدالعزیز ایک جگہ مہدی کے بارے میں لکھتے ہیں کہ:

”صح فی الحدیث ان اسم والد المہدی عبد اللہ۔ نبراس۔“ (ص ۵۲۵)

کہ مہدی کے بارے میں صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ ان کے والد کا نام عبد اللہ ہوگا۔ پھر اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”تواترات الاحادیث فی خروج المہدی وافردھا بعض العلماء بالتالیفات وملحضا انہ من اهل البيت النبویؐ الخ“ (ص ۵۲۳)

کہ خروج مہدی کے بارے میں احادیث متواتر آچکی ہیں اس کے بعد پھر ان لوگوں کی تردید کی ہے جو محمد بن عبد اللہ المنصور عباسی یا عمر بن عبدالعزیز یا محمد بن حنفیہ کو مہدی کہتے ہیں۔

فرمایا ”وكله مخالف للحديث“ ص ۵۲۳ یعنی یہ سب باتیں احادیث کے خلاف ہیں۔

اور آخر میں فرمایا ہے کہ بہت سے اولیاء و صوفیاء نے ظہور مہدی کے لئے مخصوص اوقات کا ذکر کیا ہے لیکن میرے نزدیک اس میں سکوت بہتر ہے کیونکہ دوسری علامات قیامت کی طرح اس کو بھی خدا نے مخفی رکھا ہے اور ظہور مہدی کے معین وقت کی اطلاع کسی کو نہیں دی گئی۔ (ملاحظہ ہو ص ۵۲۳ تا ۵۲۵) علامہ عبد العزیز کے ان ارشادات سے بھی کئی باتیں ثابت ہوئیں:

- (۱) یہ کہ ظہور مہدی حق اور ثابت ہے۔
- (۲) جن لوگوں نے احادیث کو کسی اور شخص پر حمل کرنے کی کوشش کی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔
- (۳) ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں۔
- (۴) ان کے ظہور کے متعین وقت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے دوسری علامات قیامت کی طرح مخفی رکھا ہے۔ اسی طرح نبی اس میں ہے ”وبالجملة فالتصديق بخروجه واجب.“ (ص ۵۲۳) یعنی خروج مہدی کی تصدیق واجب ہے۔
- (۵) عقائد کی مشہور نظم بدء الامالی کی شرح نخبۃ الالی میں علامہ محمد بن سلیمان حلبی نے لکھا ہے کہ: ”واعلم انه يحب الايمان بنزول عيسى عليه السلام و كذا بخروج المهدي.“ (ص ۱۷۱) جان لو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر اور امام مہدی کے خروج پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کے بعد پھر

اس کے ثبوت کے لئے متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے۔

(۶) مفتی اعظم ہند حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب اپنے رسالہ جواہر الایمان میں فرماتے ہیں کہ قیامت سے پہلے دجال کا ٹکنا، حضرت مسیح اور حضرت مہدی علیہما السلام کا تشریف لانا اور جن چیزوں کی خبر صحیح اور قابل استدلال احادیث سے ثابت ہوئی ہے ان کا واقع ہونا حق ہے۔ (ص ۸)

(۷) حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی اپنی کتاب عقائد الاسلام میں لکھتے ہیں کہ اہل سنت والجماعت کے عقائد میں سے امام مہدی کا ظہور آخر زمانہ میں حق اور صدق ہے اور اس پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے اس لئے کہ امام مہدی کا ظہور احادیث متواتر اور اجماع امت سے ثابت ہے، اگرچہ اس کی بعض تفصیلات اخبار آحاد سے ثابت ہوں عہد صحابہ و تابعین سے لے کر اس وقت تک امام مہدی کے ظہور کا مشرق و مغرب میں ہر طبقہ کے مسلمان علماء صلحاء عوام و خواص ہر قرن و عصر میں نقل کرتے ہیں۔ (ص ۶۳ تا ۶۴)

(۸) فیض القدر میں علامہ منادی نے بسطامی کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت مہدی کا جب انتقال ہوگا تو عام مسلمان پھر ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ (ص ۶۲ تا ۶۳) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ظہور مہدی حق ہے اس لئے کہ موت تو بعد از ظہور رہی ہوگی۔

(۹) سمہودی کا قول بھی فیض القدر میں منقول ہے کہ:

”قال السهمودي ويتحصل مما ثبت في الاخبار عنه انه من ولد فاطمه الخ“ (ص ۶۲ تا ۶۳) کہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی اولاد فاطمہ میں سے

ہوں گے۔

متکلمین کے ان اقوال کی روشنی میں یہ بات بلا خوف و خطر کہی جاسکتی ہے کہ عقیدہ ظہور مہدی اہل سنت والجماعت کے ضروری عقائد میں سے ہے۔ جیسا کہ آپ بعض متکلمین کے اقوال پڑھ آئے کہ ظہور مہدی پر ایمان واجب ہے۔ اللہ ہم سب کو ہدایت نصیب فرمائے۔ آمین

☆☆☆

الباب الرابع

منکرین ظہور مہدی کے دلائل پر تبصرہ

ظہور مہدی کے منکرین کا بنیادی ماخذ مقدمہ ابن خلدون کی وہ بحث ہے جو ابن خلدون نے اپنے مقدمہ لیس الفصل الثانی والخمسون فی امر الفاطمی وما یدھب الیہ الناس فی شانہ وکشف الغطاء عن ذالک کے عنوان سے کی ہے۔ اس لئے اس باب میں اولاً ہم ان کے دلائل پر تبصرہ کریں گے اس کے بعد ان اشکالات کا جائزہ لیا جائے گا جو اختر کاشمیری صاحب نے اپنے مضمون میں اٹھائے ہیں۔

ابن خلدون کا تعارف

لیکن اس بحث سے پہلے ہم قارئین کے سامنے ابن خلدون کا مختصر تعارف پیش کرتے ہیں جس سے واضح ہوگا کہ تاریخ و فلسفہ تاریخ میں امام ہونے کے باوجود فن حدیث میں ان کا کیا مقام ہے۔ نیز یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ فن حدیث کے ماہرین اور آئمہ کے اقوال اور آراء کے مقابلے میں ان کے قول کی کیا حیثیت ہے۔

نام و نسب

عبدالرحمن بن محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن جابر بن محمد بن ابراہیم بن محمد بن عبدالرحیمؑ لے ان کا پورا نام و نسب ہے۔ اصلاً تونس کے باشندے تھے، تونس کی طرف منسوب ہو کر تیونس کہلاتے تھے، اسی طرح اسی علاقے کے ایک مقام اشبیلہ کی طرف منسوب ہو کر اشبیلی کہلاتے تھے۔ ۳۲ھ میں بدھ کے دن رمضان کے اوائل میں ان کی پیدائش تونس میں ہوئی اور وہیں پران کا بچپن کا زمانہ گزرا۔ عبداللہ بن سعد بن نزال کے پاس قرآن پڑھا اور ابو عبداللہ محمد بن عبدالسلام وغیرہ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ عبدالہیمن حضرمی اور محمد بن ابراہیم اربلی سے معقول کی تعلیم حاصل کی۔

علامہ سخاوی نے ضوء المآل میں ان کے اساتذہ کی تفصیل لکھی ہے، علم حدیث کی تحصیل ابو عبداللہ محمد بن عبدالسلام اور ابو عبداللہ دادیاشی سے کی علامہ سخاوی نے خود انہی سے نقل کیا ہے کہ صحیح بخاری ابوالبرکات بلقینی سے سنی اور موطا امام مالک محمد بن عبدالسلام سے سنی اور صحیح مسلم علامہ دادیاشی کے پاس پڑھی اور علم قرأت کی تحصیل محمد بن سعد بن نزال انصاری سے کی علم ادب سے بھی گہرا تعلق تھا اور حبیب بن اوس کے اشعار اور دیوان متنبی کا کچھ حصہ یاد تھا۔ مختصر یہ کہ اکثر علوم کی تحصیل بقول ابن العماد حنبلی بسرع فی العلوم وتقدم فی الفنون ومہر فی الادب (شذرات الذہب ص ۶ ج ۷) یعنی علوم

۱۔ ملاحظہ ہو الضوء اللامع لاهل القرن التاسع للامام المسخاوی ص ۱۳۵ ج ۳ و شذرات الذہب لابن العماد الحنبلی ص ۶ ج ۷۔

۲۔ ملاحظہ ہو الضوء اللامع ص ۱۳۵ ج ۳ و شذرات الذہب ص ۶ ج ۷۔

میں کامل، فنون میں مقدم اور ادب میں ماہر تھے۔ مالکی المذہب تھے اور قاہرہ میں مالکی مذہب کے قاضی بنائے گئے۔

ایک دفعہ قضاء سے معزول کئے گئے پھر دوبارہ قاضی بنائے گئے اسی طرح کبھی معزول کئے جاتے اور کبھی دوبارہ اس عہدہ پر مقرر کئے جاتے تھے، پھر ۸۰۸ھ میں بدھ کے دن رمضان کے مہینے میں انتقال ہوا۔ امور سیاست میں ماہر تھے اور حکومت کے مختلف عہدوں پر رہنے کی وجہ سے عملی تجربہ بھی حاصل تھا لیکن ان امور کے باوجود فقہ و حدیث میں وہ مقام حاصل نہ تھا جو اس وقت کے دوسرے آئمہ اور قضاة کو حاصل تھا اسی لئے علامہ سخاوی نے لکھا ہے:

”ويقال ان اهل المغرب لما بلغهم ولايته القضا تعجبوا ونسبوا المصريين الى قلة المعرفة بحيث قال ابن عرفة كنا نعد خطة القضاء اعظم المناصب فلما وليها هذا عدنا ها بضد من ذلك.“

(الذخيرة ص ۱۸۶ ج ۴)

یعنی کہا جاتا ہے کہ اہل مغرب کو جب ان کی قضاء کے منصب پر فائز ہونے کی خبر ملی تو انہوں نے تعجب کیا اور اہل مصر کے متعلق کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ مردم شناس نہیں ہیں اور ابن عرفة نے کہا کہ ہم قضاء کے منصب کو بہت عظیم و جلیل منصب سمجھتے تھے لیکن ان جیسے لوگ جب قاضی بنے تو اب قضاء کی وہ عظمت باقی نہیں رہی۔ اگرچہ کچھ وقت فقہ و حدیث کی تدریس بھی کی لیکن اکثر زندگی امراء کی مصاحبت اور حکومت کے مختلف عہدوں پر رہنے کی وجہ سے ان علوم کی طرف پوری توجہ نہیں تھی۔

علامہ سخاویؒ نے اپنے استاذ حافظ ابن حجرؒ سے نقل کیا ہے کہ ابن الخطیب نے ان کے (یعنی ابن خلدون) کے حالات میں ان کے بہت سے اوصاف لکھے ہیں لیکن سخاویؒ لکھتے ہیں کہ: ”ومع ذالک فلم یصفہ فیما قال شیخنا ایضا بعلم واما ذکر له تصانیف فی الادب وشیئا من نظمہ.“ (الذوالحجہ ۱۳۷۷ھ) یعنی بہت سی صفات کے ساتھ ان کا ذکر تو کیا ہے لیکن باوجود ان صفات کے جیسے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ علم صنعت کے ساتھ ان کو موصوف نہیں کیا، ادب میں ان کی کچھ تصانیف کا ذکر کیا ہے اور ان کے کچھ منظوم کلام کا ذکر کیا ہے۔

اس کے بعد علامہ سخاویؒ نے حافظ ابن حجرؒ کا یہ قول ان کے متعلق نقل کیا ہے کہ: ”قال شیخنا ولم یکن بالماہر فیہ الخ“ (۱۳۷۷ھ) کہ علم ادب میں بھی ماہر نہیں تھے۔

علامہ رکراکی سے کسی نے ابن خلدون کے متعلق پوچھا تو فرمایا:

”عری عن العلوم الشرعیة له معرفة بالعلوم العقلیة من غیر تقدم تقدم فیہا.“ (الذوالحجہ ۱۳۷۷ھ) کہ علوم شرعیہ یعنی فقہ حدیث تفسیر وغیرہ سے عاری تھے اور علوم عقلیہ میں کچھ درک تھا لیکن اس میں بھی تقدم حاصل نہیں تھا۔

علامہ مقریزی نے ان کی تاریخ اور مقدمہ کی بہت تعریف کی اور بہت کچھ اوصاف بیان کئے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: ”وما وصفها به فیما يتعلق بالبلاغة والتلاعب بالكلام علی الطريقة الجاحظیة مسلم فیہ واما اطراء به زیادة علی ذالک فلیس الامر كما قال الافی بعض دون

بعض الخ“ (الذوالحجہ ۱۳۷۷ھ) مقریزی نے جو تعریف کی ہے وہ بلاغت اور جاحظ کے طریقہ پر لفظی کھیل اور ہیر پھیر کے اعتبار سے تو مسلم ہے لیکن باقی امور میں تعریف کامل طریقے پر صحیح نہیں ہے سوائے چند امور کے۔

اسی طرح حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ: ہمارے استاد اور مشہور محدث حافظ بیہقیؒ ابن خلدون کی خوب مذمت کرتے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں حضرت حسینؑ کا ذکر جب کیا تو لکھا کہ ”قتل بسیف جدہ“ یعنی اپنے دادا کی تلوار سے قتل کئے گئے۔ سخاویؒ لکھتے ہیں کہ ہمارے استاد حافظ ابن حجرؒ نے جب ان کا یہ کلمہ نقل کیا تو ساتھ ہی ابن خلدون پر لعنت بھیجی اور بڑا کہا اور رو رہے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ ان کے یہ الفاظ اب موجودہ تاریخ میں موجود نہیں ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بھی مد نظر رہے کہ ابن خلدون ناصبی بھی تھے اور آل علیؑ سے انحراف رکھتے تھے، علامہ سخاویؒ نے لکھا ہے کہ مقریزی اس لئے ابن خلدون کی تعریف کرتے تھے کہ مقریزی مصر کے فاطمین کے نسب کے حضرت علیؑ سے متصل ہونے کے قائل تھے اور ابن خلدون بھی فاطمین کے نسب کو حضرت علیؑ سے متصل ثابت کرتے تھے، حالانکہ ابن خلدون کا مقصد اس سے آل علیؑ میں نقص ثابت کرنا تھا کیونکہ مصر کے فاطمین کے عقائد خراب تھے۔ بعض ان میں سے زندقہ تھے اور بعض نے الوہیت کا بھی دعویٰ کیا تھا اور رافضی تو سب تھے تو ان کا نسب جب آل علیؑ سے ثابت ہو جاتا ہے تو آل علیؑ کا نقص ثابت ہوتا ہے۔ سخاویؒ کے الفاظ یہ ہیں:

”رغفل عن مراد ابن خلدون فانه كان لانحرافه عن آل علي ﷺ يثبت نسب الفاطميين اليهم لما اشتهر من سوء معتقد الفاطميين وكون بعضهم نسب الى الزندقه وادعى الالهية كالحاكم وبعضهم في الغاية من التعصب لمذهب الرافض حتى قتل في زمانهم جمع من اهل السنة (الى ان قال) فاذا كانوا بهذه المثابة وصح انهم من آل علي ﷺ حقيقة التصق بآل علي ﷺ العيب وكان ذالك من اسباب النفرة عنهم.“

(الغلو، المجلد ۱، ص ۱۳۷، ۱۳۸ ج ۳)

یعنی مقریزی تو اس لئے تعریف کر رہے ہیں کہ ابن خلدون فاطمیین کے نسب کو آل علی ﷺ سے ثابت مانتے ہیں اور وہ ابن خلدون کے مقصد سے غافل ہیں کہ فاطمیین جب اپنی ان بد اعتقادیوں کے ساتھ آل علی ﷺ کی طرف منسوب ہوں گے تو آل علی ﷺ میں عیب ثابت ہو جائے گا اس لئے فاطمیین میں کچھ تو زندیق تھے اور کچھ نے خدائی کا دعویٰ کیا تھا اور کچھ انتہائی متعصب اور رافضی تھے کہ ان کے زمانے میں بہت سے اہل سنت قتل کئے گئے۔

علامہ سخاوی کی اس عبارت سے ایک اور بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ ابن خلدون آل علی ﷺ کے انتہائی مخالف تھے تو ظہور مہدی کے انکار کی اصل وجہ بھی سمجھ میں آتی ہے چونکہ مہدی آل علی ﷺ میں سے ہوں گے جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اور ابن خلدون آل علی ﷺ کے لئے کسی بڑائی اور منقبت کو ماننے کے لئے تیار نہیں اسی لئے ظہور مہدی کا انکار کیا کہ نہ رہے بانس نہ بجے بانسری کہ نہ مہدی آئیں گے اور نہ

آل علی ﷺ کے لئے منقبت اور بڑائی ثابت ہوگی، حالانکہ آل علی ﷺ کی فضیلت و منقبت مہدی کے آنے پر موقوف نہیں، ان امور کو ملحوظ رکھنے کے ساتھ یہ بھی مد نظر رہے کہ ابن خلدون علم و عمل کے اس مقام پر فائز نہیں ہیں کہ ان کی بات پر کسی عقیدہ کی بنیاد رکھی جاسکے۔

علامہ سخاویؒ نے ابن خلدون کے متعلق علامہ عینی حنفی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”وكان يتهم بامور قبيحة.“ (الغلو، المجلد ۱، ص ۱۳۸ ج ۳) کہ بہت سے قبیح امور کے ساتھ متہم تھے۔ اسی طرح لکھا ہے کہ قضاۃ کے ہاں ان کی گواہی بھی قبول نہیں کی جاتی تھی۔ چنانچہ سخاویؒ نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے ایک قاضی کے ہاں کسی مسئلے میں گواہی دی تو ”فلم يقبله مع انه كان من المتعصبين له.“ (الغلو، المجلد ۱، ص ۱۳۶ ج ۳) یعنی ان کی گواہی قبول نہیں کی حالانکہ وہ ان کے لئے تعصب کرنے والوں میں سے تھے یعنی ان کے طرفداروں میں سے تھے، ان کے ساتھ ان کی طبیعت میں فطری طور پر مخالفت کا جذبہ تھا اور ہر معاملہ میں اپنی شان انفرادی رکھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ جب قاضی بنائے گئے تو قضاۃ کا لباس نہیں پہنا بلکہ اپنے مغربی طرز کے لباس میں ملبوس رہے۔ علامہ سخاویؒ نے لکھا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ”لحبه المخالفة في كل شئ.“ (الغلو، المجلد ۱، ص ۱۳۶ ج ۳) یعنی یہ اس لئے کہ ہر چیز میں مخالفت پسند تھے ان کے ان حالات سے معلوم ہوا کہ علوم شرعیہ خاص کر علم حدیث میں ان کو یہ مقام حاصل نہیں تھا کہ ان کے کسی قول کو دلیل بنایا جائے۔ اس بحث سے ہمارا مقصد ابن خلدون کی شان کو گھٹانا نہیں بلکہ ان کا اصل مقام متعین کرنا ہے۔

تاریخ و فلسفہ تاریخ و اجتماع میں ان کا کلام اچھا ہے لیکن اس میں بھی بقول حافظ ابن حجر وہ مقام حاصل نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ بیان کرتے ہیں لیکن ہمارے ہاں بد قسمتی سے فلسفہ اجتماع یا فلسفہ تاریخ کے خوش کون الفاظ دیکھ کر اور اہل یورپ کی تقلید میں ابن خلدون کو وہ مقام دیا جاتا ہے جس کا وہ مستحق نہیں ہے حالانکہ یہ حکم شرعی ہے کہ ہر آدمی کو اس کے مقام پر رکھ کر اس کے قول و فعل کا اعتبار اس کے مقام کے اعتبار سے کیا جاتا ہے "کما فی المسلم عن عائشہؓ امرنا رسول اللہ ﷺ ان ننزل الناس منازلہم۔" (مسلم ج ۴ ص ۱)

اب ہم احادیث مہدی پر ابن خلدون کے کلام کا جائزہ لیں گے۔ ابن خلدون کے کلام کا خلاصہ بقول مولانا بدر عالم صاحب کے تین باتیں ہیں:

- (۱) جرح و تعدیل میں جرح کو ترجیح ہے۔
- (۲) امام مہدی کی کوئی حدیث صحیحین میں موجود نہیں۔
- (۳) اس باب کی جو صحیح حدیثیں ہیں ان میں امام مہدی کی تصریح نہیں۔

(ترجمان السنہ ص ۳۸۲ ج ۳)

(۱) پہلی بات کا ایک جواب تو وہ ہے جو مولانا بدر عالم صاحب نے دیا ہے کہ فن حدیث کے جاننے والے اچھی طرح جانتے ہیں کہ یہ تینوں باتیں کچھ وزن نہیں رکھتیں کیونکہ ہمیشہ اور ہر جرح کو ترجیح دینا یہ بالکل خلاف واقع ہے، چنانچہ خود محقق موصوف کو جب اس پر تنبیہ ہوئی کہ اس قاعدے کے تحت تو صحیحین کی حدیثیں بھی مجروح ہوئی جاتی ہیں تو اس کا جواب انہوں نے صرف یہ دے دیا کہ یہ حدیثیں چونکہ علماء کے درمیان مسلم

ہونے کی ہیں اس لئے وہ مجروح نہیں کہی جاسکتیں مگر سوال تو یہ ہے کہ جب قاعدہ یہ ٹھہرا تو پھر علماء کو وہ مسلم ہی کیوں ہوئیں۔ (ترجمان السنہ ص ۳۸۲ ج ۳)

نیز اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ صحیحین کی حدیثیں چونکہ علماء کے نزدیک مسلم ہونے کی ہیں اس لئے اس قاعدے کا اطلاق صحیحین کی احادیث پر نہیں ہوگا جیسا کہ خود ابن خلدون نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ:

"ولا نقولن مثل ذالک ربما يتطرق الى رجال الصحيحين فان الاجماع قد اتصل في الامة على تلقيها بالقبول والعمل بما فيهما والاجماع اعظم حماية واحسن دفعة۔" (ابن خلدون ص ۲۱۳)

"یعنی یہ نہ کہا جائے کہ یہ قاعدہ بخاری و مسلم کے رجال کی طرف متوجہ ہوں اس لئے کہ بخاری و مسلم کی احادیث کی قبولیت پر امت کا اجماع ہے تو اگر اس قاعدہ کے تحت بخاری و مسلم کے رجال کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے تو امت نے ان کو قبول کیا ہے تو اسی طرح احادیث مہدی کو بھی امت نے قبول کیا ہے اور اور بقول محدثین کے احادیث مہدی تو اتر کی حد تک پہنچتی ہیں تو یہ قاعدہ احادیث مہدی پر بھی لاگو ہونا چاہئے۔"

نیز یہ قاعدہ کہ جرح بھی تعدیل پر مقدم ہے اس اطلاق کے ساتھ مسلم بھی نہیں ہے۔ جیسے کہ علامہ تاج الدین سبکی نے طبقات الشافعیہ الکبریٰ میں احمد بن صالح المصری کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ:

"قلت احمد بن صالح ثقة امام ولا التفات الى كلام من تكلم فيه ولكننا ننهك هنا على قاعدة في الجرح والتعديل ضرورة نافعة لا تراها في

شیء من کتب الاصول فانک اذا سمعت ان الجرح مقدم علی التعديل ورأيت الجرح والتعديل وکنت غراباً لامور او قدما مقتصراً علی منقول الاصول حسب ان العمل علی جرحه فایاک ثم ایاک والحدیر کل الحدیر من هذا الحساب بل الصواب عندنا ان من ثبت امامته وعدالته وکثر مادحوه ومزکوه وندر جارحه وکانت هناك قرينة دالة علی سبب جرحه من تعصب مذهبی او غیره فاناً لا نلتفت الی الجرح فيه ونعمل فيه بالعدالة والا فلو فتحنا هذا الباب واخذنا تقدیم الجرح علی اطلاقه لماسلم لنا احد من الائمة اذ ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك فيه هالكون. الخ.“ (ص ۱۸۸ ج ۱)

یعنی جب آپ نے یہ بات کہ جرح مقدم ہے تعدیل پر اور آپ کسی آدمی کے ترجمہ میں جرح و تعدیل دیکھیں اور دھوکے میں پڑنے والے اور اصول منقول پر اختصار کرنے والے ہو جائیں تو آپ سمجھ جائیں گے کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے لیکن اپنے آپ کو اس غلطی سے بچائیں اور ڈریں اس گمان سے بلکہ ہمارے نزدیک صحیح اور حق یہ ہے کہ جس راوی کی امامت اور عدالت ثابت ہو اور اس کی تعریف اور صفائی پیش کرنے والے زیادہ اور جرح کرنے والے اور یعنی کم ہوں اور وہاں کوئی ایسا قرینہ بھی موجود ہو جو دلالت کرتا ہو کہ جرح کا سبب کوئی مذہبی تعصب یا اور کوئی وجہ ہے تو ایسی صورت میں ہم جرح کی طرف التفات نہیں کریں گے اور عدالت پر عمل کریں گے ورنہ اگر ہم اس دروازے کو کھول لیں (کہ جرح مقدم ہے تعدیل پر) یا مطلقاً جرح کو تعدیل پر مقدم

مان لیں تو پھر ہمارے ائمہ میں سے بھی کوئی بھی صحیح سالم نہیں بچے گا اس لئے کہ کوئی بھی امام ایسا نہیں کہ جس پر طعن کرنے والوں نے طعن نہ کیا ہو اور ان کے بارے میں ہلاک ہونے والے ہلاک نہ ہوئے ہوں۔

اور دوسرے مقام پر علامہ تاج الدین مکی فرماتے ہیں:

”ولکن نرى ان الضابطه ما نقوله من ان ثابت العدالة لا يلتفت فيه الى قول من تشهد القرائن بانه متحامل عليه اما لتعصب مذهبي اور غيره.“ (طبقات الشافعية الکبریٰ ص ۱۸۸ ج ۱)

یعنی ہمارے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ جس کی عدالت ثابت ہو چکی ہو تو پھر اسکے بارے میں کسی ایسے آدمی کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا جس نے جرح کسی مذہبی تعصب وغیرہ کی وجہ سے کی ہو۔

اور پھر حافظ ابن عبد البر مالکی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ:

”الصحيح في هذا الباب ان من ثبت عدالته وصحت في العلم امامته وبالعلم عنایتہ لم يلتفت الى قول احد الخ.“ (ص ۱۸۸ ج ۱)

یعنی جرح و تعدیل کے باب میں صحیح بات یہ ہے کہ جس کی عدالت، امامت اور علم کے ساتھ تعلق ثابت ہو چکا ہو تو پھر اس کے بارے میں کسی کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔

اور پھر اس کے بعد حافظ ابن عبد البر کی بعض باتوں پر گرفت کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”قلت عرفناک اولاً من ان الجارح لا یقبل منه الجرح وان فسرہ فی حق من غلبت طاعته علی معاصیہ وما دحوہ علی ذامیہ ومزکوہ علی جارحیہ اذا کانت ہناک قرینۃ یشہد العقل بان مثلہا حامل علی الوقیعۃ فی الذی جرحہ من تعصب مذہبی او منافسۃ دنیویۃ کما یکون من النظراء وغیر ذالک۔“ (طبقات الشیعۃ الکبریٰ ص ۱۹۰ ج ۱)

یعنی پہلے ہم نے تم کو بتلادیا کہ جس کی نیکیاں اس کے گناہوں پر غالب ہوں اور تعریف کرنے والے مذمت کرنے والوں سے اور صفائی پیش کرنے والے جرح کرنے والوں سے زیادہ ہوں تو ایسے آدمیوں کے بارے میں کسی قسم کی جرح مقبول نہیں ہوگی، اگرچہ وہ جرح مفسر کی ہو، خاص کر جب اس قسم کا کوئی قرینہ موجود ہو کہ جرح کسی مذہبی اختلاف یا دینی دشمنی کی وجہ سے کی گئی ہو۔

اگر اس قاعدے کو مطلقاً قبول کیا جائے کہ جرح تعدیل پر مقدم ہے تو پھر امام مالک کے بارے میں ابن ابی ذئب نے اور امام شافعی کے بارے میں یحییٰ بن معین نے اور امام ابوحنیفہ کے بارے میں سفیان ثوری اور شعبی وغیرہ نے جو کچھ کہا ہے اس کو بھی قبول کر لینا چاہئے اور یہ ائمہ ساقط الاعتبار ہونے چاہئیں، حالانکہ کوئی بھی عاقل اس بات کو قبول نہیں کر سکتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ اپنے اس اطلاق کے ساتھ کسی کے ہاں بھی مقبول نہیں ہے ورنہ اسی قاعدے کے تحت خود ابن خلدون کی ذات بھی محفوظ نہیں رہ سکتی۔

(۲) جہاں تک ان کی دوسری بات کا تعلق ہے کہ ظہور مہدی کی احادیث صحیحین

میں موجود نہیں تو یہ بھی کئی وجوہ سے غلط ہے:

(۱) بخاری ص ۳۹۰ ج ۱ و مسلم ص ۸۷ ج ۱ میں نزول عیسیٰ کے باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں و امامکم منکم اور مسلم کی حضرت جابر کی روایت میں ”فیقول امیرہم“ سے شارحین بخاری و مسلم کے حوالوں کے مطابق ہم ثابت کر چکے ہیں کہ مراد امام مہدی ہی ہیں۔ (ملاحظہ ہو اسی کتاب کا باب ثانی عقیدہ ظہور مہدی محدثین کی نظر میں) لہذا یہ اعتراض بالکل لغو اور بے کار ہے۔ یاد دہانی کے لئے میں فتح الملہم شرح صحیح مسلم کا حوالہ پھر نقل کرتا ہوں۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ”فیقول امیرہم“ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”هو امام المسلمین المہدی الموعود المسعود۔“ (ص ۳۰۲ ج ۱) کہ مراد امیر سے امام مہدی ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ کہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ مہدی کا ذکر بخاری و مسلم میں نہیں تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ یہ عقیدہ ہی باطل ہو جب کہ دوسری صحیح احادیث میں اس کا ذکر صراحتاً موجود ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے کہیں بھی نہیں فرمایا کہ ہم نے سب صحیح احادیث کو جمع کیا ہے اور کوئی صحیح حدیث ان دونوں کتابوں سے باہر نہیں رہی ہے۔ بلکہ خود ان حضرات کے اقوال موجود ہیں کہ ہم نے صرف صحیح حدیثیں نقل کی ہیں اور بہت سی صحیح احادیث ایسی باقی ہیں جن کو ہم نے نقل نہیں کیا ہے۔

مولانا بدر عالم میرٹھی لکھتے ہیں کہ:

”رہا امام مہدی کی حدیثوں کا صحیحین میں ذکر نہ ہونا تو یہ اہل فن کے

نزدیک کوئی جرح نہیں ہے خود ان ہی حضرات کا اقرار ہے کہ انہوں

نے جتنی صحیح احادیث جمع کی ہیں وہ سب کی سب اپنی کتابوں میں درج نہیں کی ہیں اس لئے بعد میں ہمیشہ محدثین نے مستدرکات لکھی ہیں۔“ (ترجمان السنن ج ۳ ص ۴۸۲)

مولانا ادریس کاندھلوی تعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھتے ہیں کہ:

”واعلم انه قد طعن بعض المورخين في احاديث المهدى وقال انها احاديث ضعيفه ولذا اعرض الشيخان البخارى ومسلم عن اخراجها فمال هذا المورخ الى انكار ظهور المهدى رأساً (قلت) هذا غلط وشطط.“ (ص ۱۹۷ ج ۶)

یعنی بعض مورخین (ابن خلدون) نے ظہور مہدی کی احادیث پر طعن کیا ہے کہ یہ حدیثیں ضعیف ہیں اسی لئے بخاری و مسلم نے ان حدیثوں سے اعراض کیا ہے لیکن یہ وجہ بالکل غلط ہے۔

اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ:

”واما تعلق هذا لمؤرخ انكار ظهور المهدى بان الشيخين البخارى ومسلم لم يخرجوا احاديث المهدى فتعلق معلول لا يقبله الا ذو علة فان البخارى ومسلم لم يستوعبا الاحاديث الصحيحة والآلاف المؤلفة من الاحاديث الصحيحة لم يخرجوا البخارى ومسلم وهى صحيحة بلا شك وشبهة عند ائمة الحديث.“ (ص ۱۹۸ ج ۶)

یعنی اس مورخ کا ظہور مہدی کی احادیث کے لئے یہ علت بیان کرنا کہ بخاری

و مسلم نے ان احادیث کی تخریج نہیں کی ہے خود معلول اور کمزور ہے اس لئے کہ بخاری و مسلم نے صحیح احادیث کا استقصا نہیں کیا ہے ہزاروں حدیثیں ایسی ہیں کہ جو محدثین کے نزدیک بلا شک و شبہ صحیح ہیں لیکن بخاری و مسلم میں وہ حدیثیں موجود نہیں ہیں۔

خود امام مسلم کا یہ قول ان کی کتاب صحیح مسلم باب التشهد فى الصلوة میں منقول ہے کہ جب امام مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی ایک لمبی روایت نقل کی تو ان کے شاگرد ابو بکر نے ان سے حضرت ابو ہریرہؓ کی اس روایت کے متعلق پوچھا کہ جو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ والی حدیث کے الفاظ کے ساتھ مروی ہے، البتہ ”واذا قرء فانصتوا“ کے الفاظ اس میں زائد ہیں کہ ابو ہریرہؓ کی اس روایت کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ میرے نزدیک صحیح ہے تو ابو بکر نے پوچھا کہ پھر آپ نے یہاں نقل کیوں نہیں کی تو فرمایا کہ ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہو میں اپنی کتاب میں نقل نہیں کرتا بلکہ میں تو وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جن پر اجماع ہو، الفاظ یہ ہیں کہ:

”قال ابو اسحاق قال ابو بكر بن اخت ابى النضر هذا لحديث فقال مسلم تريد احفظ من سليمان فقال له ابو بكر فحدث ابى هريرة ص فقال هو صحيح يعنى واذا قرء فانصتوا فقال هو عندى صحيح فقال لم لم تضعه ههنا فقال ليس كل شىء عندى صحيح وضعت ههنا وانما وضعت ههنا ما اجمعوا عليه.“ (صحیح مسلم باب التشهد فى الصلوة ص ۱۹۷ ج ۱)

یعنی ابو اسحاق کہتے ہیں کہ ابو بکر بن اخت ابی النضر نے اس حدیث پر کچھ کہا تو

مسلم نے کہا کہ کیا سلیمان سے زیادہ کسی حافظ کو چاہتے ہو تو ابو بکر نے کہا کہ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کیسی ہے یعنی ”واذا قرء فانصتوا“ والی روایت، تو مسلم نے کہا وہ میرے نزدیک ہے، تو ابو بکر نے کہا کہ پھر آپ نے یہاں نقل کیوں نہیں کی تو فرمایا کہ ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہو میں یہاں نقل نہیں کرتا بلکہ یہاں تو میں وہ نقل کرتا ہوں جس پر اجماع ہو۔

اور علامہ ابوالفضل محمد بن طاہر بن علی المقدسی شروط الائمہ الختمہ میں لکھتے ہیں کہ ”واما البخاری رحمہ اللہ فانہ لم يلتزم ان يخرج كل ما صح من الحديث حتى يتوجه عليه الاعتراض وكما انه لم يخرج عن كل من صح حديثه ولم ينسب الى شيء من جهات الجرح وهم خلق كثير يبلغ عددهم نيفاً وثلاثين الفا لان تاريخه يشتمل على نحو من اربعين الفا وزيادة وكتابه في الضعفاء دون السبع مائة ومن خرجهم في جامعه دون الفين كذا لم يخرج كل ما صح من الحديث.“ (ص ۲۰)

یعنی امام بخاری نے اس کا التزام نہیں کیا ہے ہر صحیح حدیث کی تخریج اپنی کتاب میں کریں تاکہ ان پر اعتراض وارد ہو اور جیسے کہ انہوں نے ہر اس آدمی کی حدیثیں نقل نہیں کیں جن کی حدیثیں صحیح ہوں اور اس پر کوئی جرح نہ ہو اور یہ بہت لوگ ہیں جن کی تعداد تقریباً تیس ہزار سے زائد اس لئے کہ بخاری کی اپنی تاریخ تقریباً چالیس ہزار افراد پر مشتمل ہے اور ان کی ضعفاء کی کتاب تقریباً سات سو آدمیوں پر مشتمل ہے اور جن کی احادیث کی تخریج انہوں نے صحیح بخاری میں کی ہے وہ دو ہزار سے بھی کم ہیں، اسی طرح ہر

صحیح حدیث کی بھی تخریج نہیں کی۔

اور پھر اس کی دلیل میں بخاری کا یہ قول اپنی مسلسل سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ: ”كنت عند اسحاق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لو جمعتم كتاباً مختصراً لسنن النسائي فوقع ذلك في قلبي فاخذت في جمع هذا الكتاب فقد ظهران قصد البخاري كان وضع مختصر في الصحيح ولم يقصد الاستيعاب لا في الرجال ولا في الحديث.“ (ص ۲۱)

یعنی امام بخاری فرماتے ہیں کہ میں امام اسحاق بن راہویہ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے بعض ساتھیوں نے کہا کہ اگر تم احادیث کی ایک مختصر کتاب جمع کر لیتے تو اچھا ہوتا تو یہ بات میرے دل کو لگی، علامہ مقدسی فرماتے ہیں کہ بخاری کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ان کا قصد ایک مختصر کتاب جمع کرنے کا تھا، نہ صحیح اور ثقہ راویوں کا استيعاب مقصود تھا اور نہ صحیح احادیث کا۔

اور امام ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک کے اول میں دونوں کے متعلق لکھا ہے کہ: ”ولم يحكما ولا واحد منهما انه لم يصح من الحديث غير ما اخرجه.“ (مستدرک الحاکم ص ۲۱) یعنی نہ بخاری و مسلم نے اور نہ ان میں سے کسی ایک نے یہ کہا ہے کہ صرف وہی احادیث صحیح ہیں جو انہوں نقل کی ہیں۔

امام بخاری و مسلم کے ان اقوال سے اور محدثین کی تصریحات سے یہ بات بالکل پورے طریقے سے ثابت ہوئی کہ صحیح احادیث صرف وہ نہیں ہیں جو بخاری و مسلم میں منقول ہیں بلکہ ان کے علاوہ بھی اور بہت سی احادیث صحیح ہیں کہ جن کی تخریج بخاری و

مسلم نے نہیں کی ہے۔

اب اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ ظہور مہدی کی احادیث اگر بالفرض بخاری و مسلم میں نہ ہوں تو یہ کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے۔ اس کے بعد آپ ابن خلدون اور اختر کاشمیری کے اس اعتراض پر نظر ڈالیں کہ بخاری و مسلم میں ظہور مہدی کی کوئی حدیث نہیں ہے۔

یہی اشکال مولانا مودودی صاحب کو پیش آیا، اگرچہ مولانا فی الجملہ ظہور مہدی کے قائل ہیں اور منکرین میں سے نہیں ہیں لیکن لکھتے ہیں کہ:

”در حقیقت جو شخص علوم دینی میں کچھ نظر و بصیرت رکھتا ہو وہ ایک لمحہ کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتا کہ جس مسئلے کی دین میں اتنی اہمیت ہو اسے محض اخبار آحاد پر چھوڑا جاسکتا تھا اور اخبار آحاد بھی اس درجہ کی کہ امام مالک اور امام بخاری اور امام مسلم جیسے محدثین نے اپنی احادیث کے مجموعوں میں سرے سے ان کا لینا ہی پسند نہ کیا ہو۔“

(رسائل و مسائل ص ۵۸ ج ۱)

لیکن یہ اختر کاشمیری صاحب اور مولانا مودودی صاحب کی غلط فہمی ہے اس لئے کہ نہ تو ظہور مہدی کی احادیث اخبار آحاد ہیں جیسا کہ محدثین کی تصریحات باب ثانی میں گزر چکی ہیں۔ ”ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں۔“ (ماخذ ہو شرح عقیدہ سفارینی ص ۸۰ ج ۲) اور نہ بخاری و مسلم نے ان احادیث سے اعراض کیا ہے بلکہ بخاری و مسلم میں ایسی احادیث موجود ہیں کہ جن سے محدثین کی تصریحات کے مطابق مراد امام مہدی ہی

ہیں۔

ابن خلدون اور اختر کاشمیری صاحب کو تو صرف یہ اشکال تھا کہ بخاری و مسلم میں ظہور مہدی کی احادیث نہیں ہیں لیکن مولانا مودودی صاحب کو یہ بھی اشکال ہے کہ موطا امام مالک میں ظہور مہدی کی احادیث کیوں نہیں۔

لیکن یہ اشکال وہ آدمی کر سکتا ہے کہ جس نے موطا امام مالک کا صرف نام سنا ہو اور خود اس کا مطالعہ نہ کیا ہو۔ اس لئے کہ موطا امام مالک کو دیکھنے والے جانتے ہیں کہ دین کے سینکڑوں مسائل و محققہات ایسے ہیں کہ جن کے متعلق موطا امام مالک میں کوئی حدیث نہیں ہے۔ لیکن آج تک پوری امت میں سے بشمول مالکیہ کسی نے بھی یہ اعتراض نہیں کیا کہ فلاں مسئلہ کو ہم نہیں مانتے ہیں یا یہ کہ فلاں مسئلہ کمزور ہے اس لئے کہ موطا امام مالک میں اس کے متعلق کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔ کیونکہ موطا امام مالک تو احادیث مرفوعہ کا ایک نہایت مختصر مجموعہ ہے باقی مرسل روایات اور آثار و اقوال تابعین ہیں اور آثار و اقوال بھی صرف وہ کہ جن کا تعلق فقہی احکام یعنی دین کے عملی حصہ کے ساتھ ہے۔ نظری اور اعتقادی قسم کی احادیث تو موطا میں نہ ہونے کے برابر ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے اعتراضات کی جرأت وہ آدمی کر سکتا ہے کہ جس کا فن حدیث سے کوئی خاص تعلق نہ ہو ورنہ حدیث کے کسی مجموعہ میں کسی حدیث کا نہ ہونا آج تک محدثین کے نزدیک قابل اعتراض نہیں رہا ہے۔ واللہ یقول الحق وهو یہدی السبیل

(۳) اسی طرح ان کی تیسری بات کہ ”صحیح احادیث میں مہدی کی تصریح نہیں۔“ یہ

بھی قابل تسلیم نہیں اس لئے کہ باب اول میں ہم ابو داؤد، ترمذی، مسند احمد، مستدرک حاکم کے حوالے سے وہ حدیثیں مع تحقیق و سند کے نقل کر چکے ہیں کہ جو صحیح بھی ہیں اور جن میں مہدی کی تصریح بھی ہے۔ (اس اشکال کا اسی جواب سے ملا جلا جواب مولانا بدر عالم میرٹھی نے دیا ہے۔)

مولانا لکھتے ہیں کہ: یہ دعویٰ بھی تسلیم نہیں کہ صحیح حدیثوں میں امام مہدی کا نام مذکور نہیں ہے کیا وہ حدیثیں جن کو امام ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ جیسے محدثین نے صحیح و حسن کہا ہے صرف محقق موصوف کے بیان سے صحیح ہونے سے خارج ہو سکتی ہیں۔

دوم: یہ کہ جن حدیثوں کو محقق موصوف نے بھی صحیح تسلیم کر لیا ہے، اگر وہاں ایسے قوی قرائن موجود ہیں جن سے اس شخص کا امام مہدی ہونا تقریباً یقینی سمجھا جاتا ہے تو پھر امام مہدی کے لفظ کی تصریح ہی کیوں ضروری ہے۔

سوم: یہاں اصل بحث مصداق میں ہے مہدی کے لفظ میں نہیں، پس اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ایک خلیفہ کا ہونا اور اس کا خاص صفات کا حامل ہونا جو فوجوائے روایت عمر بن عبدالعزیز جیسے شخص میں بھی نہ تھیں، ثابت ہو جاتا ہے تو بس اہل سنت والجماعت کا مقصد اتنی بات سے پورا ہو جاتا ہے کیونکہ مہدی تو صرف ایک لقب ہے علم اور نام نہیں ہے اور یہ آپ ابھی معلوم کر چکے ہیں کہ مہدی کا لفظ بطور لقب

۱۔ صرف صحیح و حسن بھی نہیں بلکہ دوسرے محدثین نے متواتر کہا ہے جیسے کہ باب ثانی میں گزر گیا ہے۔ نظام الدین
ج۔ خاص کر اس صورت میں کہ شارحین بخاری و مسلم کے نزدیک مراد امام مہدی ہی ہیں جیسے کہ باب ثانی میں شارحین بخاری و مسلم کے حوالہ جات تفصیل سے گزر چکے ہیں۔ نظام الدین

کے دوسرے اشخاص پر بھی اطلاق کیا گیا ہے۔ اگرچہ سب میں کامل مہدی وہی ہیں جن کا ظہور آئندہ زمانے میں مقدر ہے، یا یوں سمجھئے کہ جس طرح دجال کا لفظ حدیثوں میں ستر مدعیان نبوت کے ساتھ منسوب کیا گیا ہے مگر دجال اکبر وہی ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے قتل ہوگا۔ ہاں.... اس لقب کی زد اگر پڑتی ہے تو ان اصحابِ علم پر پڑتی ہے جو مہدی کے ساتھ ساتھ کسی قرآن کے منتظر بیٹھے ہیں۔ (ترجمان السنن ج ۳ ص ۳۸۳)

اور اسی اشکال کے جواب میں مولانا محمد ادریس کاندھلوی لکھتے ہیں کہ:

"وقد اخرج الحافظ السيوطي هذه الاحاديث التسعين بطول لها في العرف الوردی وفي ستة و ثلاثين حديثاً منها ورد اسم المهدی صريحاً والباقي منها جاء باسم الخليفة و باوصافه التي وردت في الاحاديث فبطل بهذا تعلل المورخ المذكور بان احاديث المهدی جاءت مبهمه ليس فيها تصريح اسم المهدی والمبهم يحتمل على المتصل بالاجماع اذا كان الحديث واحداً والاحاديث التي لم يقع فيها صراحة بل مبهماً أو اشارة تحتمل على الاحاديث المفصلة التي ورد فيها اسم المهدی صراحة فان المفسر يقضي على المبهم وكيف وان ايراد انه الحديث هذه الاحاديث مبهمه في باب ذكر المهدی دليل ان هذه الاحاديث المبهمه الدالة على خروج الخليفة العادل في آخر الزمان كلها محمولة على المهدی عند أئمة الحديث." (تعلیق الصبح شرح مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۹۸ ج ۶)

یعنی علامہ سیوطیؒ نے ظہور مہدی کی ان نوے احادیث کی تخریج اپنے رسالہ العرف الوردی میں کی ہے جن میں تینتیس احادیث کی تخریج میں مہدی کا نام صراحۃً موجود ہے اور باقی احادیث خلیفہ کے لفظ اور ان اوصاف کے ساتھ وارد ہوئی ہیں کہ جو مہدی کی احادیث میں ہیں۔

سیوطی کے اس بیان سے ابن خلدون کا یہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے کہ مہدی کی احادیث مبہم ہیں اور ان میں نام کی صراحت موجود نہیں ہے۔ نیز یہ کہ مبہم کو مفصل پر بالاتفاق حمل کیا جاتا ہے جب حدیث ایک ہو لہذا وہ احادیث جو کہ مبہم ہیں یا ان میں اشارۃً مہدی کا ذکر ہے ان کو ان مفصل احادیث پر حمل کیا جائے گا کہ جن میں مہدی کا نام صراحۃً وارد ہوا ہے اس لئے کہ مفسر قاضی ہوتا ہے مبہم پر، نیز محدثین کا ان مبہم احادیث کو مہدی کے باب میں ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث مبہم جو ایک آخر زمانے میں ایک خلیفہ عادل کے ظہور پر دلالت کرتی ہیں محدثین کے نزدیک مہدی ہی پر محمول ہیں۔

اس تفصیل سے ابن خلدون کے تینوں اعتراضات کا جواب علی الوجہ الاقم ہو جاتا ہے کہ نہ تو جرح مطلقاً تعدیل پر مقدم ہے جیسا کہ ابن خلدون کا دعویٰ ہے اور نہ مہدی کی سب احادیث ضعیف ہیں اور نہ مبہم ہیں۔ نیز یہ بھی ملحوظ رکھا جائے کہ اگر سب احادیث ضعیف بھی ہوتیں تو بھی بالکلیہ ظہور مہدی کا انکار صحیح نہ ہوتا کیونکہ محدثین کے ہاں ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ جب کسی حدیث کی روایات کی کثرت ہو جاتی ہے تو اگرچہ وہ ضعیف ہوں لیکن پھر بھی اتنا معلوم ہو جاتا ہے کہ اس حدیث کی کوئی نہ کوئی اصل ضرور

موجود ہے۔ چنانچہ ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں یہ قاعدہ بیان کیا ہے اور ان سے ابن عراقی نے ”تنبیہ الشریعہ المرفوعہ عن الاخبار الشنیعہ الموضوعہ“ میں نقل کیا ہے کہ:

”قال الحاکم فی المستدرک اذا کثرت الروایات فی حدیث ظہران للمحدث اصلاً.“ (۱۰۲۰۰) یعنی حاکم نے مستدرک میں کہا ہے کہ جب کسی حدیث کی روایات کثیر ہو جاتی ہیں تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ حدیث کے لئے اصل موجود ہے۔

اب اس قاعدہ کے لحاظ سے اگر غور فرمائیں گے تو بھی ظاہر ہو جائے گا کہ مہدی کی احادیث اگر بالفرض سب کی سب ضعیف ہوں تب بھی ان کی اصل موجود ہے اس لئے کہ مہدی کی احادیث کی تعداد نوے تک پہنچی ہے، جن میں سے تینتیس میں مہدی کی صراحت بھی موجود ہے اور تقریباً پچیس صحابہ و تابعین سے مروی ہیں۔ (کافی تعلیق الصبح ص ۷۹۷) اس لئے اس کو بالکل بے اصل کہنا صحیح نہیں ہے۔

جناب اختر کا شمیری کا ایک منفرد اشکال

اختر کا شمیری صاحب کا ایک منفرد اشکال یہ بھی ہے کہ مہدی کا ذکر قرآن میں موجود نہیں ہے، چنانچہ اپنے مضمون میں لکھتے ہیں: ”مہدی کے ذکر سے قرآن خالی ہے، قرآن میں مہدی کا کوئی ذکر نہیں حالانکہ قرآن میں عقیدہ کی ہر بات موجود ہے، تو اس صورت میں جو لوگ ظہور مہدی کا عقیدہ رکھتے ہیں ان کے نزدیک قرآن کی کیا اہمیت ہوگی۔“

یہ اختر کا شمیری صاحب کا اشکال ہے اس کو بار بار پڑھئے اور آپ پرویز یوں

کے ان اعتراضات پر بھی نظر ڈالئے جو وہ حدیث کے متعلق بیان کرتے ہیں۔ آپ کو ذرہ برابر فرق محسوس نہیں ہوگا۔

یہ بعینہ وہی حالت ہے جس کی خبر نبی کریم ﷺ نے آج سے چودہ سو سال پہلے دی تھی (فداء ابی امی) مستدرک حاکم ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی میں حضرت ابورافعؓ اور مقدام بن معدیکربؓ سے مروی ہے کہ: "قال لا الفین احدکم متکناً علی اریکتہ یأتیہ الامر من امری مما امرت به او نہیت عنه فیقول ما ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ التبعناہ" اور مستدرک کے دوسری روایت میں اس کے بجائے یہ الفاظ ہیں کہ "ما وجدنا فی کتاب اللہ عملنا بہ والا فلا" اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں "وهذا کتاب اللہ ولیس هذا فیہ (مستدرک حاکم ص ۱۰۸، ۱۰۹ ج ۱) واللفظ له وابن ماجہ عن ابی رافع ص ۳ باب تعظیم حدیث رسول اللہ ﷺ وابوداؤد باب فی لزوم السنة ص ۶۳۲ ج ۲ ومشکوۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنة الفصل الثانی ص ۲۹ ج ۱ ومفتاح الجنة فی الاحتجاج بالسنة عن البیهقی ص ۱۱۔"

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ میں اس حال میں کسی کو نہ پاؤں کہ اپنے تکیہ سے ٹیک لگائے ہوئے ہو اور میرا کوئی امرا اس کے پاس آئے جس میں میں نے کسی چیز کا حکم دیا ہو کسی چیز سے منع کیا ہو تو وہ کہہ دے کہ میں تو اس کو نہیں جانتا ہم تو جو قرآن میں پائیں گے اس کو مانیں گے اور جو قرآن میں نہیں ہوگا اس کو نہیں مانیں گے، تو گویا آخر صاحب کے اعتراض کا مفہوم بھی یہی ہے کہ اگر قرآن میں مہدی کا ذکر ہوتا تو ہم مانتے لیکن

چونکہ قرآن میں نہیں ہے اس لئے ہم مان نہیں سکتے۔ اللہ ہدایت نصیب فرمائے۔ اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه

اسی قسم کے ایک سوال کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت عمران بن حصینؓ نے فرمایا تھا کہ کیا نماز کی رکعتوں کی تعداد اور زکوٰۃ کے مقدار تمہیں قرآن میں ملتے ہیں، روایت کے الفاظ یہ ہیں جس کی صحت پر حاکم اور ذہبی دونوں متفق ہیں۔

"حدثنا الحسن قال بينما عمران بن حصین يحدث عن سنة نبینا ﷺ فقال له رجل يا ابا نجد حدیثنا بالقرآن فقال له عمران انت واصحابک یقرؤن القرآن اکنت محدثی عن الصلوٰۃ وما فیہا وحدودہا اکنت محدثی عن الزکوٰۃ فی الذهب والابل والبقر واصناف المال ولكن قد شهدت وغبت انت ثم قال فرض علینا رسول اللہ ﷺ فی الزکوٰۃ ، کذا کذا وقال الرجل احییتنی احیاک اللہ قال الحسن فمأمت ذالک الرجل حتی صار من فقهاء المسلمین۔" (مستدرک الحاکم ص ۱۰۹، ۱۱۰ ج ۱)

اور امام سیوطی نے مفتاح الجوزہ میں یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے:

"عن شیب بن ابی فضالة المکی ان عمران بن حصینؓ ذکر الشفاعة فقال له رجل من القوم يا ابا نجد انکم تحدثونا باحادیث لم نجدہا اصلاً فی القرآن فغضب عمران وقال للرجل قرأت القرآن قال نعم قال فهل وجدت فیہ صلاة العشاء اربعاً ووجدت المغرب ثلاثاً

والغداة ركعتين والظهر أربعاً والعصر أربعاً قال لا قال فعن من اخذتم
 ذالك الستم عنا اخذتموه واخذنا عن رسول الله ﷺ او جدتم فيه من
 كل اربعين شاة شاة وفي كل كذا بعيرا كذا وفي كل كذا درهما كذا
 قال لا قال فعن من اخذتم ذالك الستم عنا اخذتموه واخذنا عن النبي
 ﷺ وقال او جدتم في القرآن وليطوفوا بالبيت العتيق او وجدتم فيه
 فطوفوا سبعا واركعوا ركعتين خلف المقام او جدتم في القرآن لا جلب
 ولا جنب ولا شعار في الاسلام؟ اما سمعتم الله قال في كتابه وما اتاكم
 الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا قال عمران فقد اخذنا عن رسول
 الله ﷺ اشياء ليس لكم بها علم.“ (مس ۱۰)

یعنی حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے شفاعت کے بارے میں ایک حدیث
 بیان کی تو ایک آدمی نے کہا کہ اے ابو نجید (کنیت عمران بن حصین) تم ہمیں ایسی
 احادیث سناتے ہو جن کی کوئی اصل قرآن میں موجود نہیں ہے تو حضرت عمران بن حصین
 رضی اللہ عنہ کو غصہ آیا اور اس آدمی سے کہا کیا تم نے قرآن پڑھا ہے، اس نے کہا ہاں تو فرمایا کہ
 کیا تو نے قرآن میں یہ دیکھا کہ عشاء کی چار رکعتیں ہیں اور مغرب کی تین اور صبح کی دو
 اور ظہر و عصر کی چار چار رکعتیں ہیں اس آدمی نے کہا کہ نہیں، تو فرمایا کیا تم نے یہ ہم سے
 نہیں سیکھا؟ اور ہم نے نبی کریم ﷺ سے نہیں سیکھا پھر فرمایا کہ کیا تم نے قرآن میں
 دیکھا ہے کہ چالیس بکروں میں زکوٰۃ کی ایک بکری ہوتی ہے اور اونٹوں میں اتنے اونٹ
 اور دراہم میں اتنے دراہم تو اس آدمی نے کہا کہ نہیں، تو فرمایا کہ کیا تم نے ہم سے نہیں

سیکھے اور ہم نے پیغمبر ﷺ سے اور پھر فرمایا کہ تم قرآن میں پاتے ہو کہ طواف کرو بیت اللہ
 کا لیکن کیا قرآن میں ساتھ یہ بھی ہے کہ سات طواف کرو اور پھر دو رکعت نماز پڑھو اور پھر
 فرمایا کہ کیا تم نے قرآن میں یہ حکم دیکھا ہے کہ نہ عاشر مال والے کو تکلیف دے اور نہ مال
 والا عاشر کو اور نہ جلب اور جب ہے اسلام میں (یہ دو فقہی اصطلاحیں ہیں جو احادیث میں
 مذکور ہیں) اور پھر فرمایا کہ کیا تم قرآن میں نہیں پڑھتے ہو کہ رسول ﷺ تم کو جو دے اس کو
 لو اور جس چیز سے تمہیں منع کرے اس سے رک جاؤ اور پھر حضرت عمران بن حصین نے
 فرمایا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ سے بہت سی چیزیں سیکھیں ہیں جن کا تمہیں علم نہیں۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے واضح ہوا کہ عقائد و
 اعمال کا ثبوت صرف قرآن سے نہیں ہوتا بلکہ احادیث سے بھی اعمال و عقائد ثابت کئے
 جاسکتے ہیں اس لئے کہ جو مثالیں حضرت عمران بن حصین نے پیش کی ہیں ان میں سے ہر
 عمل کی دو حیثیتیں ہیں ایک عملی اور ایک اعتقادی اور یہ دونوں احادیث سے ثابت ہیں
 مثلاً ظہر کی نماز کی ایک تو عملی حیثیت ہے کہ چار رکعت فرض پڑھے جائیں اور ایک
 اعتقادی حیثیت ہے کہ چار رکعت نماز کا اعتقاد رکھا جائے کہ ظہر کی چار رکعتیں ہیں اور یہ
 دونوں چیزیں ایک جیسی فرض ہیں مثلاً اگر کوئی آدمی ظہر کی نماز کی چار رکعتوں کا انکار
 کرے اور یہ کہے کہ ظہر کی نماز دو رکعت فرض ہے تو اس اعتقاد سے وہ دائرہ اسلام سے
 خارج ہوگا تو معلوم ہوا کہ ان اعمال کی دونوں حیثیتیں جو فرض ہیں حدیث ہی سے ثابت
 ہیں۔

اسی طرح بخاری و مسلم دونوں کے حوالے سے علامہ جلال الدین سیوطی نے

عبداللہ بن مسعود ؓ کی وہ مشہور حدیث نقل کی ہے کہ:

”اخرج الشيخان عن ابن مسعود ؓ انه قال لعن الله الواشحات والمستوشحات والمنتصحات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله تعالى فبلغ ذالك امرأة يقال لها ام يعقوب فجاءت فقالت انه بلغني انك قلت كيت وكيت فقال مالي لا العن من لعن رسول الله ﷺ وهو في كتاب الله فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدته قال ان كنت قرأته فقد وجدته اما قرأت وما اتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه نهى عنه.“ (ملاح ۱۹، ۲۰ بخاری باب المستوشح ص ۸۸۰ ج ۲، مسلم ص ۲۰۵ ج ۲ باب تحريم فصل المواسد کتاب لباس)

عبداللہ بن مسعود ؓ کی روایت میں بھی وہی بات ہے جو عمران بن حصین ؓ کی روایت میں گزر چکی ہے۔ آپ ان احادیث کو پڑھیں اور اس کے بعد جناب اختر کاشمیری صاحب کے اعتراض پر نظر ڈالیں اور اس کے ساتھ مولانا مودودی صاحب کی اس عبارت پر بھی نظر ڈالیں مولانا نے بھی دے لفظوں میں تقریباً وہی بات کہی ہے جو اختر کاشمیری صاحب نے کھلے لفظوں میں کی تھی لکھتے ہیں:

”اب مہدی کے متعلق خواہ کتنی ہی کھینچ تان کی جائے بہر حال ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اسلام میں اس کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ اس کے جاننے اور ماننے پر کسی کے مسلمان ہونے اور نجات پانے کا انحصار ہو، یہ حیثیت اگر اس کی ہوتی تو قرآن میں پوری صراحت کے

ساتھ اس کا ذکر کیا جاتا اور نبی ﷺ بھی دو چار آدمیوں سے اس کو بیان کر دینے پر اکتفاء نہ فرماتے بلکہ پوری امت تک اسے پہنچانے کی سعی بلیغ فرماتے۔“ (رسائل و مسائل ص ۵۸ ج ۱)

آپ اگر غور اور تعق سے دیکھیں گے تو یہ بھی تقریباً وہی بات ہے کہ جو اختر کاشمیری صاحب نے فرمائی تھی۔

معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مودودی صاحب اور اختر کاشمیری ایک ہی بیماری میں مبتلا ہیں کہ عقائد سب کے سب قرآن میں مذکور ہونے چاہئیں اور مہدی کے ظہور کا ذکر چونکہ قرآن میں نہیں لہذا یہ ایک من گھڑت قصہ ہے جس کا حقیقت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے لیکن گزشتہ حدیثوں میں یہ بات واضح ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے اگر کوئی عقیدہ یا عمل ثابت ہو جائے تو اس کا ماننا بھی لازمی ہوتا ہے، یہ تو مولانا اور اختر کاشمیری صاحب بھی تسلیم کرتے ہوں گے کہ قرآن میں بعض چیزوں کا ذکر تفصیلاً ہے اور کچھ چیزیں قرآن میں اجمال کے ساتھ اشارۃً ذکر کی گئی ہیں ورنہ جیسا کہ حدیث میں گزر چکا ہے ہر چیز یعنی عقیدہ و عمل اس تفصیل کے ساتھ قرآن میں کہاں موجود ہے کہ جس تفصیل کے ساتھ اس پر امت کا اجماع پایا جاتا ہے اسی طرح اگر ظہور مہدی کا ذکر قرآن میں نہیں تو یہ کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے۔

لیکن یہ ملحوظ رہے کہ بعض مفسرین کی صراحت کے مطابق ظہور مہدی کا ذکر اجمالاً قرآن میں بھی موجود ہے، چنانچہ سورۃ الانعام کی اس آیت میں کہ ”یوم یأتی بعض ایات ربک“ (آیت نمبر ۱۵۸) میں علامات قیامت کا اجمالاً بیان ہے اور

مفسرین کی تصریح کے مطابق اس میں بہت سی علامات قیامت کی طرف اجمالاً اشارہ ہے جس میں سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، دابۃ الارض کا خروج، نزول عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ شامل ہیں، اسی طرح اس میں خروج مہدی کی طرف بھی اجمالاً اشارہ ہے، جیسا کہ ہم علامہ سیوطی کی تفسیر درمنثور کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو اسی کتاب کا صفحہ۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ظہور مہدی بھی دوسرے بہت سے مسائل کی طرح اجمالاً قرآن کریم میں مذکور ہے۔

جناب اختر کا شمیری صاحب اپنے مضمون میں لکھتے ہیں کہ:

”حدیث نبوی کو بھی دیکھیں اگر اس پر (یعنی ظہور مہدی) کوئی صحیح یا متواتر حدیث مل جائے تو اسے ماننا پڑے گا ورنہ اس کے نہ ماننے سے حدیث نبوی کا انکار لازم نہیں آتا ہے۔“

میں قارئین سے درخواست کروں گا کہ جناب اختر کا شمیری کے ان الفاظ کو پڑھنے کے بعد آپ اس کتاب کے باب ثانی پر دوبارہ نظر ڈال لیں اور دیکھیں کہ محدثین کے ہاں ظہور مہدی کی احادیث کا کیا مرتبہ ہے، صحت کے قائل تو سب محدثین بالا جماع ہیں اور اکثر تواتر کے قائل ہیں جیسے کہ شارح عقیدہ سفارینی کا قول ہم نقل کر چکے ہیں کہ:

”ان احادیث ظہور المہدی قد بلغت فی الکثرة حد التواتر وقد تلقاها الامة بالقبول فیجب اعتقاده. الخ ص ۸۰ ج ۲. والبعث بکماله فی شرح عقیدة السفارینی من ص ۲۶۶ ج ۲ الی ص ۸۲ ج ۲ من حیث الروایة“

کہ ظہور مہدی کی احادیث جو حد تواتر تک پہنچ چکی ہیں، اسی طرح دوسرے محدثین کے اقوال بھی گزر چکے ہیں، اور اگر یہ الفاظ صرف نوک قلم سے نہیں بلکہ دل کی گہرائیوں سے نکلے ہیں تو اس کتاب کے باب اول و ثانی پر نظر ڈال کر اپنے رائے پر نظر ثانی فرمائیے۔

اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه

کچھ باتیں جناب اختر کا شمیری صاحب کے مضمون میں ایسی ہیں کہ جو ان کی ذہنی اختراع ہے، مثلاً وہ لکھتے ہیں کہ: جس طرح پہلے لوگوں نے یہ مشہور کر رکھا تھا کہ چودھویں صدی ختم ہوتے ہی قیامت آجائے گی چودھویں صدی ختم ہوگئی مگر قیامت نہیں آئی جس طرح یہ گھڑا ہوا عقیدہ تھا اسی طرح ظہور مہدی کا واقعہ بھی ایک من گھڑت عقیدہ ہے۔

اسی کا نام ہے ”بناء الفاسد علی الفاسد“ ان دونوں باتوں کا آپس میں کوئی جوڑ نہیں اگر کسی نے غلط طور پر مشہور کر دیا کہ چودھویں صدی ختم ہوتے ہی قیامت آئے گی اور چودھویں صدی ختم ہوگئی مگر قیامت نہ آئی تو اس سے یہ کہیں لازم آتا ہے کہ قیامت کی وہ علامات جو نبی کریم ﷺ نے بیان فرمائی اور ہمارے پاس صحیح سندوں سے پہنچیں جیسا کہ ظہوری مہدی، یہ بھی من گھڑت اور جھوٹ ہے۔

نیز یہ کہ ان دونوں باتوں میں بڑا بنیادی فرق ہے چودھویں صدی کے ختم ہونے پر قیامت کے آنے کی پیشین گوئی مرزا غلام احمد قادیانی نے کی تھی اور اس کو اپنا الہام ظاہر کیا تھا اور پھر قادیانیوں نے اس کو مشہور کر دیا اور جہاں میں یہ بات مشہور ہوئی کہ چودھویں صدی کے اختتام پر قیامت قائم ہو جائے گی تو اس کا جھوٹ ہونا اب ہر

ایک پر ظاہر ہوا اس لئے کہ اب ہم سب پندرہویں صدی ہجری میں سانس لے رہے ہیں۔ بخلاف اس کے ظہور مہدی کا عقیدہ صحیح اور متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کے مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے تو کیا کسی عاقل کی نظر میں ان دونوں باتوں کا وزن ایک جیسا ہو سکتا ہے؟ ایک نبی صادق کی پیشین گوئی ہے جو صحیح اور متواتر اسناد سے ہم تک پہنچی ہے اور دوسری دجال و کذاب کی پیشین گوئی تھی جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ذلیل و خوار اور جھوٹا کر دکھایا، دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ پہلی بات کہ تکذیب سے قادیانی کی تکذیب ہوتی ہے جو ضروری جزء ایمان ہے اور دوسری تکذیب سے محمد رسول اللہ ﷺ فداہ ابی دانی کی تکذیب ہوتی ہے۔ شتان ما بینہما

نیز چودھویں صدی میں قیام قیامت والی بات کی پشت پر کوئی مضبوط دلیل موجود نہیں اور ظہور مہدی کے عقیدے پر نوے روایات جن کو پچیس صحابہ و تابعین نقل کرتے ہیں موجود ہیں اور پوری امت کا اجماعی عقیدہ ہے۔

نیز اختر صاحب لکھتے ہیں کہ:

”مشہور ہے کہ ان کی پہچان یہ ہوگی (یعنی مہدی کی) کہ وہ ایسی اسلحہ سے بے نیاز ہو کر تلوار سے جنگ کریں گے ان کی پھونکوں میں اتنی طاقت ہوگی کہ جہاں تک ان کی نظر جائے گی وہاں تک ان کی پھونک پہنچے گی۔“

خدا جانتا ہے کہ یہ باتیں کہاں اور کس حدیث میں ہیں اور کہاں سے اختر صاحب نے لکھیں، کیونکہ کسی صحیح روایت میں نہ تو اس کی نفی ہے کہ وہ ایسی اسلحہ استعمال

نہیں کریں گے اور اور نہ یہ ذکر ہے کہ ان کی پھونکوں میں یہ طاقت ہوگی۔ ہاں البتہ ان کے غزوات کا ذکر احادیث میں ہے، اور اگر احادیث میں تلوار کا ذکر ہو تو اس سے اس کی نفی کہاں لازم آتی ہے کہ وہ کسی دوسری قسم کا اسلحہ استعمال نہیں کریں گے اور یا اس کا ثبوت کہاں ہے کہ موجودہ حالت میں دنیا اپنے اس ایٹمی دور کے ساتھ اس وقت بھی موجود رہے گی۔ کیا بعید ہے کہ یہ سب کچھ ختم ہو جائے اور انسان پھر حالت اول کی طرف لوٹ جائے جس میں جنگ کے وہی اوزار و قوانین ہوں کہ جو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تھے اگر اس چیز کو اعتراض کا ذریعہ بنایا جائے کہ مہدی کی احادیث میں تلوار کا ذکر ہے تو بعینہ یہی اعتراض پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام والی احادیث پر بھی ہو سکتا ہے کیونکہ اس میں بھی اس کا ذکر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کو تلوار سے قتل کریں گے حالانکہ ان احادیث کی صحت کے اختر صاحب بھی قائل معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ ان کی عبارت پہلے ہم نے نقل کی ہے۔

اپنے مضمون میں ایمان بالشیہود کی سرخی قائم کر کے اختر کا شمیری صاحب لکھتے ہیں کہ:

”خدا کے نبی کے بعد کسی شخص پر ایمان بالغیب ممکن نہیں جب تک اس کے بارے میں اللہ کے رسول کا کوئی معتبر ارشاد سامنے نہ آجائے۔“

لیجئے محدثین کی تصریحات کے مطابق ایک نہیں کئی صحیح احادیث موجود ہیں۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جو باب اول میں گزر چکی ہے وہ تو محدثین کے نزدیک

بالا اتفاق صحیح ہے جیسا کہ باب ثانی میں تحفۃ الاحوذی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت جو ابوداؤد کے حوالے سے گزر چکی ہے ابوداؤد، منذری، ابن قیم وغیرہ سب نے اس پر سکوت کیا۔ جو محدثین کی اصطلاح کے مطابق اس حدیث کی صحت کی دلیل ہے اور عون المعبود میں اسی روایت کے متعلق لکھا ہے کہ:

”وفی الاذاعة رجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم لا مغمز.“

(ص ۱۷۶ ج ۳)

کہ اس روایت کے راوی سب صحیحین یعنی بخاری و مسلم کے راوی ہیں کوئی جرح اور طعن نہیں ہے، اس سے ثابت ہوا کہ یہ روایت محدثین کے نزدیک صحیح ہے۔ بلکہ صحت کو چھوڑیے محدثین کے ہاں تو ظہور مہدی کی احادیث متواتر ہیں اور انکار کرنے والے بھی جانتے ہیں کہ احادیث بہت زیادہ ہیں لیکن ہر حدیث میں منکرین حدیث کی طرح کوئی نہ کوئی کیڑا ضرور نکالا جاتا ہے یا کسی راوی پر جرح نقل کی جاتی ہے، اگرچہ وہ راوی بخاری و مسلم کا ہو اور سب کے نزدیک ثقہ ہو، لیکن تعدیل کے اقوال کو چھوڑ کر صرف جرح نقل کی جاتی ہے تاکہ ضعف کو ثابت کیا جائے حالانکہ جہاں سے ضعف کا قول نقل کیا جاتا ہے اس کے آگے پیچھے تعدیل کے اقوال کا انبار ہوتا ہے جن کو دیکھ کر بھی نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔

حق بات جانتے ہیں مگر مانتے نہیں

ضد ہے جناب شیخ تقدس مآب کو

اختر صاحب لکھتے ہیں کہ: ”بہر حال واضح ہے کہ پندرہویں صدی کا استقبال کرنے والا طبقہ گزشتہ تمام اعتبار سے بہر حال مختلف ہے اس کے مسائل جدا، سوچ منفرد،

انداز فکر انوکھا اور کسی چیز کو قبول کرنے کا طریقہ بھی الگ ہے، یہ طبقہ اگر ایسا مطالبہ کرتا ہے تو بے جا نہیں بجا ہے۔“ اور لکھتے ہیں کہ ”یہ میرے ذاتی خیالات کا خلاصہ نہیں بلکہ اس جدید طبقہ کے جذبات کا عکس ہے سائنسی دور کے دل و دماغ پر لگی چھاپ کو بلا دلیل نہ تو بدلا جاسکتا ہے اور نہ ہی لاشعور سے کھرچ کر نکالنا ممکن ہے۔ اب ایک ہی صورت باقی رہ جاتی ہے کہ مسئلے کے تمام پہلو سامنے لا کر رکھ دیئے جائیں اور قبول ناقبول کا فیصلہ اس طبقے پر چھوڑ دیا جائے۔“

یہ تو بالکل صحیح ہے کہ عملی یا اعتقادی مسئلے کے متعلق دلیل طلب کی جائے کہ اس کا ثبوت کس چیز سے ہے لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کسی کے دل و دماغ پر اگر سائنسی چھاپ لگی ہوئی ہو تو اس کے لئے ہم اپنے معتقدات کو بدلیں یا اس کو ایسے نہج پر لے آئیں کہ ان کے لئے ان کا ماننا ممکن ہو جائے ہم اس کے مکلف نہیں، صحیح بات کو دلیل کے ساتھ ذکر کرنا یہ کار نبوت ہے اگر وہ کسی کی سمجھ میں نہیں آتی یا کسی بیرونی چھاپ کی وجہ سے وہ سمجھنا نہیں چاہتا تو اس کے لئے نہ تو کسی اعتقاد کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ دلیل کو جا چننے کا وہ طریقہ استعمال کرنا چاہئے جو اختر صاحب کرتے رہے ہیں اس لئے کہ کسی بھی فن کی بات ہو اس کے ماہرین کی رائے کا احترام و اعتبار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اس مسئلے میں فن حدیث کے ان ماہرین کی رائے کا اعتبار ہوگا جنہوں نے اپنی زندگیاں اس فن کی تحقیق کے لئے وقف کی اور اس فن کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنالیا تھا۔ اس فن میں نہ میری رائے کا اعتبار ہوگا نہ جناب اختر کا شیری صاحب یا کسی اور کی رائے کا، بلکہ ہم اگر رائے زنی کریں گے تو یہ خود ہمارے لئے وبال و خسران ہوگا، بہتر یہ ہے کہ ہم محدثین کی رائے کا

اعتبار کریں۔

تو اب دلیل کے مطالبہ سے مراد اگر دلیل شرعی کا مطالبہ ہے تو وہ پیش کی جا چکی ہے کہ احادیث اس باب میں متواتر ہیں اور دلیل سے مراد اگر عقلی دلیل ہو تو عقل بھی اس کی مخالف نہیں کہ آخری زمانہ میں ایک مجدد پیدا ہو جو دین کی حفاظت اور احیاء سنت کے لئے کام کرے، نہ معلوم وہ کونسا سائنسی نظریہ یا فارمولا ہے کہ ظہور مہدی کا عقیدہ اس کی مخالفت کی وجہ سے رد کیا جا رہا ہے یا سائنس کی چھاپ لگے ہوئے دل و دماغ اس کو نہیں سمجھ پارہے ہیں اور وہ کونسا اشکال ہے جو ان کو پیش آتا ہے۔ اس لئے کہ نہ تو مہدی پتھر سے پیدا ہوں گے اور نہ بغیر ماں باپ کے، بلکہ وہ اس معتاد اور جاری عادت کے مطابق پیدا ہونے والے ایک انسان ہوں گے جن سے اللہ تعالیٰ دین کی تجدید کا کام لے گا اور جن کا نام محمد اور والد کا نام عبداللہ ہوگا اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل میں سے ہوں گے، ماں کی طرف سے حسینی اور باپ کی طرف سے حسنی ہوں گے۔ اور حدیث ”من ولد العباس“ جو آیا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہوں گے تو وہ حدیث ضعیف ہے۔ (تعلیق الصبح ص ۱۹۶ ج ۶)

تو ان باتوں میں کوئی بات غیر معتاد اور سمجھ میں نہ آنے والی نہیں ہے، ہاں اگر کسی نے انکار مہدی کی ٹھان لی ہو اور عقل میں بھی کچھ فتور ہو تو وہ بات اور ہے، اللہ تعالیٰ اس قسم کی عقل سے بچائے۔

صبح ازل یہ مجھ سے کہا جبرائیل نے
جو عقل کا غلام ہو وہ دل نہ کر قبول

(۱) ظہور مہدی کی احادیث پر بحث کرتے ہوئے ابن خلدون اور اختر کا شمیری نے سب سے پہلے ابوبکر الاسکاف کی اس حدیث پر بحث کی ہے جو ان الفاظ کے ساتھ حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ ”من کذب بالمہدی فقد کفر ومن کذب بالرجال فقد کذب۔ الخ“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲)

اس روایت کو ابن خلدون نے ابوبکر الاسکاف کی کتاب فوائد الاخبار کے حوالے سے اپنے مقدمہ میں نقل کیا ہے اور پھر آخر میں اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں ”وحسبک هذا غلوا والله اعلم بصحة طريقه الى مالک بن انس على ان ابابکر الاسکاف عندهم متهم وضاع.“ (مقدمہ ص ۳۱۲)

یہ روایت بعض محدثین کے نزدیک موضوع ہے جیسے کہ حافظ ابن حجرؒ نے لسان المیزان میں محمد بن الحسن بن راشد الانصاری کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ ”ووجدت فی کتاب معانی الاخبار للکلابازی خبراً موضوعاً حدث به عن محمد بن علی بن الحسن بن الحسين بن محمد بن احمد عن اسماعیل بن ابی اویس عن مالک عن ابن المنکدر عن جابرؓ وفيه من انكر خروج المهدی فقد كفر۔ الخ“ (ص ۱۳۰ ج ۵)

لیکن بعض محدثین کے نزدیک یہ حدیث موضوع نہیں ہے جیسے کہ سبیل نے روض الانف میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور پھر اس کی سند کی غرابت کی طرف اشارہ کیا ہے لیکن موضوع نہیں کہا ہے اگر ضعیف ہو تو بھی دوسری صحیح احادیث اس کی تائید کے

لئے پیش کی جاسکتی ہیں اور اس بات کی طرف علامہ سہیلی نے بھی اشارہ کیا ہے کہ
”والاحادیث الواردة فی المہدی کثیرة جدا.“ (روض الانف ص ۱۶۰ ج ۱)

کہ ظہور مہدی کی احادیث بہت زیادہ ہے اسی طرح امام سیوطی نے اپنے
رسالہ ”العرف الوردی“ میں اس حدیث کو نقل کر کے سکوت کیا ہے۔

(ماخذہ ہوالاوی ص ۸۳ ج ۲)

نیز اس کی سند بھی ایک نہیں بلکہ کئی ہیں جس کی طرف سہیلی نے اشارہ کیا ہے۔

وکذا فی التصریح بما تواتر فی نزول المسیح ص ۲۴۳

ابن خلدون نے ابوبکر الاسکاف کو اس کا واضح ٹھہرایا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ
ابوبکر الاسکاف پر وضع حدیث کا الزام کسی نے بھی نہیں لگایا، اگر حدیث موضوع ہو تو پھر
اس کا وضع بقول حافظ ابن حجر محمد بن الحسن بن علی بن راشد الانصاری ہے۔

(لسان المیزان ص ۱۳۰ ج ۵)

رہا ابوبکر الاسکاف تو وہ ثقہ اور امام ہے کما فی الفوائد البہیة . محمد

بن احمد ابوبکر الاسکاف البلخی امام کبیر جلیل القدر۔ (ص ۱۶۰)

(۲) ظہور مہدی کی دوسری روایت جس پر ابن خلدون اور اختر کاشمیری وغیرہ نے
ضعف کا حکم لگایا ہے، وہ روایت ہے جو ابوداؤد و ترمذی کے حوالے سے باب اول میں ہم
مع ترجمہ نقل کر چکے ہیں جس کے الفاظ ابن خلدون نے یہ نقل کئے ہیں کہ ”عن
عبد اللہ ابن مسعود عن النبی ﷺ لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطول اللہ
ذالک الیوم حتی یبعث اللہ فیہ رجلا منی او من اهل بیتی یواطی اسمہ
اسمی واسم ابیہ اسم ابی.“ (متحدہ ابن خلدون ص ۲۱۲)

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر کاشمیری صاحب نے عاصم بن ابی النجود
پر جرح کی ہے اور روایت کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، لیکن عاصم محدثین کے
نزدیک قوی ثقہ ہیں، چنانچہ ابن ابی حاتم نے ”کتاب الجرح والتعدیل“ میں نقل کیا ہے
”اخبرنا عبد اللہ بن احمد بن محمد بن حنبل فیما کتب الی قال سالت
ابی عن عاصم بن بہدلة (یعنی عاصم بن ابی النجود) فقال ثقة رجل
صالح خیر ثقة والاعمش احفظ منه وکان شعبة یختار الاعمش علیہ فی
تثبت الحدیث قال وسالت یحییٰ بن معین عنہ فقال لیس بہ باس قال
عبد اللہ بن احمد و سالت ابی عن حماد بن ابی سلیمان و عاصم فقال
عاصم احب الینا عاصم صاحب قرآن و حماد صاحب فقه.“

(کتاب الجرح والتعدیل لابن ابی حاتم ص ۳۳۱ ج ۶)

ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے خبر دی ہے کہ
میں نے اپنے والد احمد بن حنبل سے عاصم کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ ثقہ ہے اور نیک
آدمی ہے اور بہترین ثقہ ہے، لیکن اعمش ان سے زیادہ حافظ تھے اور شعبہ اعمش کو عاصم
پر ترجیح دیتے تھے، اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن معین سے عاصم کے متعلق پوچھا
تو فرمایا کہ عاصم کی روایت میں کوئی باک نہیں یعنی ثقہ ہے اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے
اپنے والد امام احمد بن حنبل سے عاصم اور حماد کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ مجھے عاصم زیادہ
پسند ہے اس لئے کہ عاصم قرآن والے تھے اور حماد فقہ والے۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عاصم کو امام احمد بن حنبل اور امام الجرح والتعدیل

یحییٰ بن معین ثقہ مانتے ہیں، البتہ شعبہ کے نزدیک عاصم پر اعمش کو ترجیح حاصل ہے، لیکن یہ کوئی جرح کی بات نہیں ہے۔

اس کے بعد ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ابو حاتم سے عاصم کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ ”هو صالح هو اكثر حديثا من ابی قیس الاودی واشهر منه واحب الی من ابی قیس“ (كتاب الجرح والتعديل ص ۳۳۱ ج ۲) ابو حاتم نے کہا کہ عاصم صالح ہے اور ابو قیس سے زیادہ حدیثیں نقل کرنے والا ہے اور اس سے زیادہ مشہور ہے اور مجھے عاصم ابو قیس سے زیادہ پسند ہے۔

اور اس کے بعد پھر نقل کیا ہے کہ میرے والد سے عاصم بن النخوعی اور عبد الملک بن عمیر کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے عاصم کو عبد الملک پر ترجیح دی۔ (ص ۳۳۱ ج ۲) اور ابن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ میں نے ابو زرہ سے عاصم کے متعلق پوچھا تو کہا کہ ثقہ ہے۔ (ص ۳۳۱ ج ۲)

ابن ابی حاتم کی ان عبارات سے معلوم ہوا کہ امام احمد بن حنبل، امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معین، ابو حاتم، ابو زرہ جیسے محدثین اور جبال الحدیث کے نزدیک عاصم ثقہ ہے۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”محلہ الصدق“ عاصم کا مقام صحیح کا ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۳۵۷ ج ۲)

اور خود ہی فرماتے ہیں ”قلت هو حسن الحديث وقال احمد وابوزرعه ثقه“ (ص ۳۵۷ ج ۲) میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے، یعنی اس کی

احادیث حسن ہیں اور احمد وابوزرہ نے عاصم کو ثقہ کہا ہے اور پھر کہا کہ یہ بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں۔ (ص ۳۵۷ ج ۲)

اور پھر ابن سعد سے بھی عاصم کی ثقاہت نقل کی ہے ص ۳۵۸ ج ۲۔ میزان اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یہ سب اقوال نقل کئے ہیں اور ساتھ ہی عیسیٰ بن ابی نعیم نے بھی نقل کیا ہے کہ ”وقال العجلي كان صاحب سنة وقراءة وكان ثقه“ (ص ۳۹ ج ۵) عیسیٰ نے کہا ہے کہ عاصم سنت والے تھے، ثقہ اور قاری تھے۔

اور حافظ نے تہذیب التہذیب میں بزار کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”ولا نعلم احدا تركه“ (ص ۳۰ ج ۵) عاصم کو کسی نے بھی ترک نہیں کیا۔

اور تقریب التہذیب میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”عاصم بن بهدلة وهو ابن ابی النجود بنون و جیم الاسدی مولا هم الكوفي ابو بكر المقرئ صدوق الخ“ (۱۵۹)

ان اقوال سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوئی کہ عاصم بن ابی النخوعی دائرہ جرح و تعدیل کے نزدیک ثقہ ہے۔ لہذا ابن خلدون یا اختر کاشمیری کا عاصم کی وجہ سے اس حدیث کو ضعیف کہنا صحیح نہیں ہے۔

نیز یہ کہ عاصم صحیحین یعنی بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں، اگرچہ بخاری و مسلم نے ان سے مقرون بالغیر حدیثیں نقل کی ہیں لیکن پھر بھی اتنی بات تو ثابت ہوئی کہ بخاری و مسلم نے ان کی روایتیں نقل کی ہیں۔ نیز سنن اربعہ میں بھی ان کی روایتیں منقول ہیں۔ اور یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ روایت ان روایات میں سے ہے جن پر امام ابو داؤد نے

سکوت کیا ہے۔ اور یہ قاعدہ خود ابن خلدون نے بھی نقل کیا ہے کہ ابوداؤد جس روایت پر سکوت کرے وہ قابل اعتبار ہوتی ہے "کما قال: هذا لفظ ابی داؤد و سکت علیہ وقال فی رسالہ المشہورہ ان ما سکت علیہ فی کتابہ فہو صالح۔" (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲) ابوداؤد نے اس روایت کے نقل کرنے کے بعد اس پر سکوت کیا ہے اور ابوداؤد نے اپنے خط میں یہ کہا تھا کہ جس روایت پر سکوت کروں وہ قابل اعتبار ہوگی، اور ترمذی نے اس روایت کو حسن اور صحیح کہا ہے۔

(ملاحظہ ہو ترمذی کا باب ما جاء فی السہدی اور مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲)

نیز منذری نے تلخیص ابوداؤد میں، علامہ خطابی نے معالم السنن میں اور امام ابن قیم نے تہذیب السنن میں اس روایت پر کوئی جرح نہیں کی اور عون المعبود اور تحفۃ الاحوذی میں اس حدیث کو صحیح کہا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو عون المعبود ص ۶۷۷ ج ۴)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ محدثین کے نزدیک یہ روایت صحیح اور قابل اعتبار ہے۔ لہذا محدثین کے قول کا اعتبار ہوگا نہ کہ ابن خلدون اور ان کے مقلد کا شیری صاحب کے قول کا کیونکہ لکل فن رجال، مسلم کا قاعدہ ہے۔

(۳) تیسری روایت جس پر ابن خلدون نے جرح کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس کو ہم باب اول میں نقل کر چکے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں "عن علی عن النبی ﷺ قال لو لم یبق من الدھر الا یوم لبعث اللہ رجلا من اہل بیتی یملاھا عدلا کما ملئت جورا۔" (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۳)

اس روایت میں ابن خلدون نے ایک راوی قطن بن خلیفہ پر کلام کیا ہے اور

اس کی وجہ سے روایت کو ضعیف کہا ہے۔ راوی کا اصل نام قطن نہیں بلکہ فطر بن خلیفہ ہے جیسے کہ ابوداؤد کے اصل نسخہ اور رجال کی کتابوں میں لکھا ہے، پتہ نہیں یہ ابن خلدون کی غلطی ہے یا کہ کاتب نے تحقیق کی ہے، اس طرح ابن خلدون کی تقلید میں اختر صاحب نے بھی غلط نقل کیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب نے ابوداؤد کی اصل روایت کی طرف رجوع کی زحمت گوارا نہیں فرمائی بلکہ ابن خلدون ہی پر اعتماد کیا (اگرچہ اختر صاحب نے اپنے پورے مضمون میں یہ ظاہر نہیں کیا ہے کہ ان کا مضمون ابن خلدون سے ماخوذ ہے لیکن ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ان کا پورا مضمون ابن خلدون کی اس فصل کا ترجمہ ہے) لیکن یہ راوی محدثین کے نزدیک ثقہ ہے۔

حافظ ابن حجر تقریب التہذیب میں لکھتے ہیں "صدوق" (ص ۲۷۷) یعنی سچے تھے۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں "وثقہ احمد وقال ابو حاتم صالح الحدیث" (ص ۳۶۳ ج ۳) امام احمد نے توثیق کی ہے اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ اس کی حدیثیں صالح ہیں، ابن سعد نے کہا ہے "ثقة انشاء الله تعالى" (میزان الاعتدال ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی انشاء اللہ ثقہ ہے۔ اور ذہبی نے امام احمد سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ "کان فطر عند یحییٰ ثقہ" (میزان ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی فطر یحییٰ کے نزدیک ثقہ تھے۔ اور عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے فطر کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ "ثقہ صالح الحدیث، الخ" (میزان ص ۳۶۳ ج ۳) یعنی ثقہ اور صالح الحدیث ہے اور صاحب عون المعبود لکھتے ہیں کہ "وفی اسنادہ فطر بن خلیفہ الکوفی وثقہ احمد و یحییٰ بن سعید القطان و یحییٰ بن معین و النسائی و العجلی و ابن سعد

والساجی وقال ابو حاتم صالح الحديث واخرج له البخاري فالحديث قوي. “ (عون المعبود شرح ابوداؤد ص ۳۷۳ ج ۳)

و کذا فی ترجمان السنة (ص ۳۸۵ ج ۳) یعنی اس حدیث کی سند میں فطر بن خلیفہ ہے، امام احمد، یحییٰ بن سعید القطان، یحییٰ بن معین، نسائی، عجمی، ابن سعد اور ساجی نے ان کی توثیق کی ہے اور ابو حاتم نے صالح الحدیث کہا ہے اور بخاری نے ان کی حدیثیں نقل کی ہیں، پس یہ حدیث قوی ہے۔

تہذیب الجندیب میں حافظ ابن حجر نے وہ سب اقوال نقل کئے ہیں جن کو ہم پہلے میزان وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں، اور عجمی کا یہ قول بھی نقل کیا ”وقال المعجمی: کوفی ثقة حسن الحديث وکان فیہ تشیع قليل“ (ص ۳۰۱ ج ۸) عجمی نے کہا ہے کہ فطر کوئی ہے، ثقہ ہے، اور اچھے حدیث والے ہیں اور ان میں تھوڑا سا تشیع تھا، اسی طرح حافظ نے امام نسائی کا قول بھی نقل کیا ہے کہ ”وقال النسائی لا باس به وقال فی موضع اخر ثقہ حافظ کیس.“ (تہذیب الجندیب ص ۳۰۱ ج ۸) کہ نسائی نے کہا ہے کہ فطر میں کوئی خرابی نہیں اور دوسری جگہ کہا کہ ”فطر ثقة حافظ“ اور ہوشیار ہے۔ نیز حافظ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ”وقال ابو ذرعه الدمشقی سمعت ابا نعیم یرفع من فطر ویوثقه ویذکر انه کان ثبتا فی الحديث.“ (تہذیب الجندیب ص ۳۰۲ ج ۸) یعنی ابو ذرعه دمشقی کہتے ہیں کہ میں نے ابو نعیم کو سنا ہے کہ وہ فطر کو اونچا کر رہے تھے یعنی اس کی بڑائی بیان کر رہے تھے اور توثیق کر رہے تھے اور کہا کہ وہ حدیث میں ثابت والے ہیں۔

نیز حافظ نے لکھا ہے کہ ”وقال ابن عدی له احادیث صالحة عند الکوفیین وهو متمسک وارجوا انه لا باس به.“ (ص ۳۰۲ ج ۸) ابن عدی نے کہا کہ ان کی (فطر کی) کوفیوں کے ہاں احادیث اچھی ہیں اور ان سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے اور مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی خرابی نہیں ہے۔

ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ جمہور محدثین کے نزدیک فطر بن خلیفہ ثقہ ہیں اور جن محدثین نے کچھ جرح کی ہے تو تشیع کی بناء پر کی ہے۔ حالانکہ ان کی تشیع کی حقیقت صرف اتنی تھی کہ ”کان یقدم علیاً علی عثمان“ (تہذیب الجندیب ص ۳۰۲ ج ۸) یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت میں مقدم سمجھتے تھے۔ اور میزان الاعتدال میں ان کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”ما یسرني ان مکان کل شعرة فی جسدی ملک فیسبح الله لحبی اهل البيت“ (ص ۳۶۳ ج ۳)

یعنی مجھے محبت اہل بیت کے بدلے یہ پسند نہیں کہ میرے ہر بال کے بدلے ایک فرشتہ ہوتا اور تسبیح پڑھتا، یعنی ان کا تشیع صرف اتنا تھا کہ اہل بیت سے محبت رکھتے تھے جو ہر مسلمان کے نزدیک جزو ایمان ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت میں مقدم سمجھتے تھے، جیسے کہ یہ بعض اہل سنت سے بھی مروی ہے، صرف اتنی بات سے تشیع بھی ثابت نہیں ہوتا ہے اور نہ یہ ضعف کیلئے وجہ بن سکتی ہے۔ جیسے کہ امام الجرح والتعديل علامہ بیہقی نے میزان الاعتدال کے ابتدا میں لکھا ہے ”ان البدعة علی ضربین فبدعة صغری کغلوا التشیع اور کالتشیع بلا غلو ولا تحرف فهذا کثیر فی التابعین وتابعیهم مع الدین والورع والصدق فلو رد

حدیث ہولاء لذهب جملة من الآثار النبوية وهذه مفسده بينة“ (مس ۱۵۵)
یعنی بدعت دوم پر ہے ایک بدعت صغریٰ جیسے کہ تشیع غلو کے ساتھ یا بغیر غلو اور
تحریف کے، تو یہ تابعین اور تبع تابعین میں بہت تھا لیکن دینداری، تقویٰ اور سچائی کے
ساتھ تو اگر ان کی حدیثیں رد کر دی جاتیں تو احادیث نبوی کی ایک وافر مقدار رد ہو جائے
گی اور یہ ظاہر افساد ہے۔ اس کے بعد علامہ ذہبی نے ابان بن تغلب کی توثیق کی ہے جو
کہ حضرت علیؑ کو حضرت ابو بکرؓ پر فضیلت دیتا تھا۔ (ماخذ ہویزان ص ۱۶۶)
تو معلوم ہوا کہ تشیع سے بھی عدالت ساقط نہیں ہوتی، نیز جب ابان حضرت علیؑ
کو ابو بکرؓ پر فضیلت دے رہے ہیں اور پھر بھی ثقہ ہے تو فطر تو صرف
حضرت علیؑ کو حضرت عثمانؓ پر فضیلت دے رہے ہیں اور کوئی جرح بھی موجود نہیں
ہے تو بطریق اولیٰ ثقہ ہوں گے۔

اس پوری بحث سے ثابت ہوا کہ یہ تیسری حدیث بھی صحیح ہے۔

(۴) چوتھی حدیث جس پر مقدمہ میں ابن خلدون نے جرح کی ہے وہ حضرت علیؑ
کی وہ روایت ہے جس کو ہم ابو داؤد کے حوالہ سے پہلے نقل کر چکے ہیں کہ ”قال
علي ونظر الي ابنه الحسن ان ابني هذا سيد كما سماه رسول الله
سيخرج من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه
في الخلق يملأ الارض عدلا“ الخ (مس ۳۱۳)

اس روایت میں آخر صاحب نے عمرو بن ابی قیس پر جرح کی ہے اور لکھا ہے
کہ وہ رافضی تھے۔

عمرو بن ابی قیس کے متعلق حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ ”صدوق
لہ اوہام“ (مس ۲۶۲) یعنی سچے ہیں البتہ ان کے کچھ اوہام ہیں۔

اور تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ”رے“ کے کچھ لوگ
سفیان ثوری کے پاس آئے اور کچھ حدیثوں کے متعلق ان سے پوچھا تو سفیان ثوری نے
فرمایا کہ کیا تمہارے پاس ازرق موجود نہیں، اس سے مراد عمرو بن ابی قیس ہے۔ (مس ۹۴)
اس سے معلوم ہوا کہ سفیان ثوری کو ان پر اعتماد تھا اور لوگوں کو حدیث کے متعلق ان
سے رجوع کرنے کے لئے کہا کرتے تھے اور ابو داؤد کا یہ قول بھی تہذیب میں منقول ہے
کہ ”لا باس بہ“

نیز حافظ نے لکھا ہے کہ ”وذكره ابن حبان في الثقات“ (مس ۹۴)
یعنی ابن حبان نے عمرو بن ابی قیس کو ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ ابن شاہین نے بھی ثقہ
راویوں میں ذکر کیا ہے۔ اور عثمان بن ابی شیبہ نے فرمایا ”لا باس بہ“ اور بزار نے کہا
ہے کہ مستقیم الحدیث تھے۔ (تہذیب التہذیب ص ۹۴)

ان اقوال سے معلوم ہوا کہ عمرو بن ابی قیس محدثین کے ہاں بالاتفاق قابل
اعتبار ہیں۔

نوٹ: مقدمہ میں عمرو بن ابی قیس کے بجائے عمرو بن ابی قیس لکھا ہے شاید یہ کاتب کی
غلطی ہو۔

نیز جو ابی مضمون اردو ڈائجسٹ میں چھپا اس میں بھی عمرو بن قیس لکھا تھا، یہ
بھی صحیح نہیں، ابو داؤد کے سب نسخوں میں نام عمرو بن ابی قیس لکھا ہے، عمرو بن قیس کے

نام کے اسماء رجال کی کتابوں میں درآوی ہیں لیکن وہ الگ ہیں اس روایت کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

نیز اس روایت میں ابن خلدون نے ہارون بن المغیرہ پر بھی جرح کی ہے اور ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ ہارون شیعہ کی اولاد میں سے تھے۔ (مقدمہ ص ۳۱۳) لیکن ہارون بن المغیرہ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ہارون بن المغیرہ بن حکیم البجلي ثقہ (ص ۳۱۲) یعنی ہارون ثقہ ہیں۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ ”وثقه النسائي“ کہ نسائی نے ثقہ کہا ہے۔ (میزان

الاعتدال ص ۲۸ ج ۴) اور لکھا ہے کہ ”قال ابو داؤد لا بأس به“ (۴ ج ۲۸ ج ۴)

اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”قال جریر لا اعلم لهذه البلد اصح حديثا منه“ (تہذیب التہذیب ص ۱۱۲ ج ۱۱) کہ جریر نے کہا ہے میں ان سے زیادہ صحیح حدیث والا کوئی نہیں تھا اور نسائی سے نقل کیا ہے کہ ”قال النسائي كتب عنه يحيى بن معين و قال صدوق“ (ص ۱۱۲ ج ۱۱) یعنی نسائی نے کہا ہے کہ امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معین نے ان سے حدیث نقل کی ہے اور ان کو ثقہ کہا ہے اور ابوداؤد نے شیعہ ہونے کے باوجود لا بأس بہ کہا ہے اور امام احمد نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے کہ ”شيخ صدوق ثقة“ (تہذیب ص ۱۱۳ ج ۱۱)

ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ محدثین کے نزدیک ہارون شیعہ ہونے کے باوجود ثقہ ہیں، نفس تشیع وجہ جرح نہیں بن سکتی، جیسا کہ آپ پہلے تفصیل سے اس مسئلے پر محدثین کے اقوال ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

اسی روایت میں ابن خلدون نے ابواسحاق السبئی پر کلام کیا ہے، لیکن یہ ثقہ ہیں ان کا نام عمرو بن عبد اللہ ہے۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب میں لکھا ہے کہ صحاح ستہ کے راوی ہیں اور ثقہ و عابد ہیں۔ البتہ آخری عمر میں اختلاط ہو گیا تھا۔ (ص ۲۶۰) علامہ ذہبی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ ”من ائمة التابعين بالكوفة و اثباتهم الا انه شاك و لم يخلط“ (میزان ص ۲۷۰ ج ۴) یعنی ابواسحاق ائمہ تابعین اور ثقہ لوگوں میں سے ہیں، البتہ بوڑھا ہونے کی وجہ سے کچھ روایات بھول گئے تھے اور اختلاط نہیں ہوا تھا۔

اس عبارت میں علامہ ذہبی نے اختلاط کی بھی نفی کر دی، ابن خلدون کا اس روایت پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ ابواسحاق کی روایت حضرت علیؑ سے منقطع ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں ان کی ولادت ہوئی تھی اور حضرت علیؑ کو دیکھا تھا، الفاظ یہ ہیں ”ورأى عليا واسامة بن زيد الخ“ (میزان ص ۲۷۰ ج ۴) یعنی حضرت علیؑ واسامہ کو دیکھا تھا۔

نیز یہ بخاری و مسلم کے راوی بھی ہیں جن کے رُواة کے متعلق خود ابن خلدون نے اپنی بحث کی ابتداء میں یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ”فان الاجماع قد اتصل في الامة على تلقيهما بالقبول والعمل بما فيهما وفي الاجماع اعظم حماية واحسن دفعا وليس غير الصحيحين بمثا بتهما في ذلك“۔

(مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۲)

یعنی بخاری و مسلم کی قبولیت اور ان کی احادیث کے معمول ہونے پر امت کا اجماع ہے اور صحیحین کے علاوہ دوسری کتابیں اس مرتبے پر نہیں ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ ابواسحاق سمیعی ثقہ ہے اور بخاری و مسلم کے راوی ہونے کے وجہ سے امت کا ان کی قبولیت وثقاہت پر اجماع ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت علیؑ کو دیکھا تھا لہذا روایت منقطع نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نے بھی تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”روی عن علی بن ابی طالب والمغیرہ بن شعبہ وقد راہما“ (س ۶۳ ج ۸) یعنی حضرت علیؑ اور مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ اور ان دونوں کو دیکھا بھی تھا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت علیؑ کو نہیں دیکھا تھا لیکن یہ قول محدثین کے ہاں ضعیف ہے۔ چنانچہ حافظ نے اس مذکورہ عبارت کے بعد دوسرے قول کو قیل سے نقل کیا ہے جس میں اس کے ضعف کی طرف اشارہ ہے، نیز حافظ نے بغوی سے نقل کیا ہے کہ بغوی نے سند مسلسل کے ساتھ ابواحمد زبیری ”لقی ابواسحاق علیاً“ (تہذیب س ۶۵ ج ۸) کہ ابواسحاق کی ملاقات حضرت علیؑ سے ہوئی تھی لیکن اگر ملاقات نہ بھی ثابت ہو تو بھی ان کی روایت حضرت علیؑ سے امام مسلم اور جمہور کے قول کے مطابق صحیح ہوگی کیونکہ انہوں نے حضرت علیؑ کا زمانہ پایا۔

ایک اعتراض اس روایت پر یہ ہے کہ ہارون بن المغیرہ اور ابوداؤد کے درمیان کا راوی بھی معلوم نہیں ہے اور یہ بھی انقطاع ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ہارون کی یہ روایت ابوداؤد نے اصالتاً نقل نہیں کی ہے بلکہ ماقبل والی روایتوں کی تائید کے لئے اس کو لائے ہیں اس لئے یہ انقطاع مضر نہیں، نیز یہ کہ ابوداؤد کے سکوت

کے بعد روایت پھر بھی درجہ حسن کی ہے۔

(۵) پانچویں روایت جس پر ابن خلدون نے مقدمہ میں کلام کیا ہے وہ بھی حضرت علیؑ ہی کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”قال النبی ﷺ یخرج رجل من وراء النہر یقال له الحارث علی مقدمته رجل یقال له المنصور الخ“ (مقدمہ س ۳۱۳) اس روایت پر اعتراض یہ ہے کہ اس میں ابوالحسن اور ہلال بن عمر مجہول ہیں۔ لیکن یہ اعتراض بھی صحیح نہیں، کیونکہ ایک تو یہ روایت اصالتاً منقول نہیں بلکہ تائید کے لئے ہے، نیز ابوداؤد نے سکوت بھی کیا ہے، اور ہلال بن عمر و مجہول بھی نہیں۔ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعديل میں لکھا ہے کہ ”ہلال بن عمرو سمع ابابردۃ عن ابی موسیٰ روی عنہ یحییٰ بن سعید القطان سمعت ابی یقول ذالک“ (س ۷۶ ج ۹) یعنی ہلال بن عمرو نے ابوبردہ سے روایتیں سنی ہیں اور ہلال سے یحییٰ بن سعید القطان نے روایتیں نقل کی ہیں۔

نیز ابوالحسن بھی مجہول نہیں ہوگا اس لئے کہ مطرف بن طریف جیسا ثقہ آدمی اس سے نقل کرتا ہے جبکہ مطرف کے متعلق یہ مشہور ہے کہ انہوں نے کبھی بھی جھوٹ نہیں بولا اور نہ نقل کیا ہے۔ (تہذیب ج ۲ س ۱۰ ج ۱۰)

نوٹ: ابوداؤد کے نسخہ میں ابوالحسن کے بجائے حسن نام ہے۔

(۶) چھٹی روایت جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابوداؤد کی وہ روایت ہے جس کو ام سلمہؓ سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں الفاظ یہ ہیں ”سمعت رسول اللہ ﷺ یقول المہدی من ولد فاطمہ الخ“

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے علی بن نفیل پر جرح کی ہے اور وہ صرف اسی روایت کے ساتھ پہچانے جاتے ہیں۔ نیز ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابو جعفر و عقیلی نے علی بن نفیل کی تضعیف کی ہے، لیکن یہ جرح بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ محدثین کے نزدیک علی بن نفیل ثقہ اور قابل اعتماد ہیں۔ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ ابوالکلیج الرقی علی بن نفیل کی تعریف کیا کرتا تھا۔ اور لکھا ہے کہ ”قال ابو حاتم لا باس به وذكره ابن حبان في الثقات“ (تہذیب التہذیب ص ۳۹۱ ج ۲) ابو حاتم نے لکھا ہے کہ علی میں کوئی خرابی نہیں ہے اور ابن حبان نے ان کو ثقہ اور یوں میں ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے اگرچہ عقیلی کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ احادیث مہدی میں اس کا کوئی متابع موجود نہیں ہے لیکن پھر خود اس کی تردید کی ہے کہ ”وفی المہدی احادیث جیاد من غیر هذا الوجه“ (تہذیب التہذیب ص ۳۹۲ ج ۲) کہ ظہور مہدی کے بارے میں ان کی احادیث کے علاوہ بھی جید اور مضبوط احادیث مروی ہیں۔

حافظ کے اس قول سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مہدی کی سب احادیث ضعیف نہیں ہیں جیسے کہ ابن خلدون اور اختر صاحب کی رائے ہے بلکہ جید اور قابل اعتماد احادیث بھی مردی ہیں۔ واللہ الموفق

اور حافظ ابن حجر تقریب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں ”علی بن نفیل النہدی العزری لا باس به“ (ص ۳۹۹) یعنی علی بن نفیل میں کوئی خرابی نہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”لا باس به“ (ص ۱۶۰ ج ۳)

اور کتاب الجرح والتعديل میں بھی ابن ابی حاتم نے سند کے ساتھ ابوالکلیج کا قول نقل کیا ہے جس کو تہذیب کے حوالے سے ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ نیز اپنے والد ابو حاتم سے ”لا باس به“ کا قول بھی نقل کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۳۰۶ ج ۶) ان اقوال سے معلوم ہوا کہ علی بن نفیل ثقہ ہے۔

(۷) ساتویں روایت جو ابن خلدون اور اختر صاحب کے ہاں مجروح ہے وہ ہے جو ابو داؤد کے حوالے سے حضرت ام سلمہؓ سے پہلے ہم نقل کر چکے ہیں۔ الفاظ یہ ہیں ”عن ام سلمہ قال یكون اختلاف عند موت خلیفۃ فیخرج رجل من اهل المدينۃ ھاربا الی مکہ فیاتہ ناس من اهل مکہ فیخرجونہ وھو کارہ فیبا یعونہ بین الرکن والمقام الخ“ (مقدمہ ص ۳۱۳)

اس حدیث پر ابن خلدون کو تو دو اعتراض ہیں، ایک تو یہ کہ اس روایت میں مہدی کے نام کی صراحت نہیں ہے اور دوسرا یہ کہ قتادہ نے اس کو عن کے ساتھ نقل کیا ہے اور مدلس جس روایت کو عن کے ساتھ نقل کرے وہ قابل قبول نہیں ہوتی۔

(مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۳)

لیکن یہ دونوں اعتراض صحیح نہیں ہیں، اس لئے کہ اگرچہ حدیث میں مہدی کے نام کی صراحت نہیں لیکن صفات سب وہی مذکور ہیں جو دوسری احادیث میں مہدی کے نام کی صراحت کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں، نیز محدثین کا اس حدیث کو مہدی کے باب میں ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس سے مراد حضرت مہدی ہی ہیں۔ چنانچہ خود ابن خلدون لکھتے ہیں: ”نعم ذکرہ ابو داؤد فی ابوابہ“ (مقدمہ ص ۳۱۳) یعنی ہاں یہ تسلیم

شدہ ہے کہ ابوداؤد نے اس کو مہدی کے ابواب میں ذکر کیا ہے۔

جہاں تک دوسرے اعتراض کا تعلق ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے اس لئے قتادہ کی ملاقات اور سماع ابوالخلیل سے ثابت ہے۔

حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ان کے اساتذہ میں صالح ابی الخلیل کا نام لکھا ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ص ۳۵۱ ج ۸)

نیز محدثین نے ان لوگوں کے نام الگ ذکر کئے ہیں کہ جن سے قتادہ نقل کرتے ہیں اور سماع ثابت نہیں ہے ان میں صالح ابی الخلیل کا نام نہیں ہے، بلکہ صالح ابی الخلیل کا نام ان لوگوں میں لکھا ہے جن سے قتادہ بلا واسطہ روایت کرتے ہیں۔ (تہذیب ص ۳۵۱ ج ۸) اور پھر جہاں تہذیب التہذیب میں صالح کا تذکرہ کیا ہے تو ان کے شاگردوں میں قتادہ کا نام لکھا ہے کہ ”وعند عطاء بن ابی رباح و قتادہ عثمان البتی الخ“ (ص ۳۰۲ ج ۳)

ان عبارتوں سے ثابت ہوا کہ قتادہ نے اس روایت میں تدلیس نہیں کی ہے لہذا تدلیس کا اعتراض غلط ہے۔ صالح ابی الخلیل کے بارے میں اختر صاحب نے ایک دلچسپ اعتراض کیا ہے کہ یہ اپنے ساتھی کا نام لئے بغیر روایت کر رہے ہیں۔ اگر وہ اپنے ساتھی کا نام بھول گئے ہیں تو حدیث کے الفاظ کیسے یاد رہ گئے ہوں گے؟ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب نے ابوداؤد کی طرف رجوع نہیں فرمایا کیونکہ یہ حدیث ابوداؤد میں تین سندوں کے ساتھ منقول ہے اور آخری سند میں صالح ابی الخلیل اس روایت کو عبد اللہ بن الحارث کے ساتھ نقل کرتے ہیں جس میں نام کی صراحت ہو گئی۔ ابن خلدون

لکھتے ہیں ”ثم رواه ابو داؤد من رواية ابی الخلیل عن عبد اللہ بن الحارث عن ام سلمہ فتبین بذالک المہم فی الاسناد الاول.“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۳) کہ ابوداؤد نے پھر اس حدیث کو دوسری سند سے نقل کیا ہے جس میں مہم روایت کی وضاحت ہو گئی ہے کہ وہ عبد اللہ بن الحارث ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اختر صاحب کی اپنے ماخذ پر بھی پوری نظر نہیں اور یا انہوں نے جان بوجھ کر دھوکہ دینے کیلئے یہ مہمل بات لکھ دی۔ اس روایت کے سب راوی صحیحین (بخاری و مسلم) کے ہیں۔ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ ”ورجالہ رجال الصحیحین لا مطعن فیہ ولا مغمز.“ (مقدمہ ص ۳۱۳)

اور عون المعبود شرح ابوداؤد میں بھی رواۃ کی پوری تفصیل کے ساتھ یہی لکھا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۱۷۶ ج ۳) اور صاحب عون المعبود نے قتادہ پر تدلیس کے الزام میں ابن خلدون کے اعتراض کو ذکر کر کے لکھا ہے کہ ”فلا شک ان ابا داؤد یعلم تدلیس قتادہ بل هو اعرف بہذہ القاعدۃ من ابن خلدون ومع ذالک سکت عنہ ثم المنذری وابن القیم ولم یتکلموا علیٰ ہذا الحدیث فعلم ان عندهم علما بشیوہ سماع قتادہ من ابی الخلیل لہذا الحدیث.“ (ص ۱۷۶ ج ۳)

یعنی اس میں کوئی شک نہیں کہ ابوداؤد کو قتادہ کی تدلیس کا بھی علم تھا اور وہ اس قاعدہ پر کہ مدلس کا عنعنہ قبول نہیں ابن خلدون سے بھی زیادہ عالم تھے لیکن باوجود اس کے ابوداؤد نے پھر علامہ منذری نے اور ابن قیم نے اس حدیث پر سکوت کیا ہے، تو معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک اس حدیث میں قتادہ کا سماع ابی الخلیل سے

ثابت ہے اس لئے ان حضرات نے سکوت کیا، ورنہ یہ حضرات ہرگز سکوت نہ کرتے۔ نیز تہذیب التہذیب کے حوالہ سے آپ پہلے ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ قنادہ کا لقا اور سماع ابی الخلیل سے ثابت ہے۔

(۸) روایت نمبر ۸ میں بھی وہی کلام ہے جو ماقبل والی روایت میں نقل کیا جا چکا ہے اس لئے کہ یہ روایت بھی اسی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہؓ سے منقول ہے۔

(۹) روایت نمبر ۹ جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے کلام کیا ہے یہ وہ روایت ہے جو ابوداؤد اور مستدرک حاکم کے حوالے سے پہلے باب میں گزر چکی ہے۔ الفاظ یہ ہیں "عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ المہدی منی اجلی الجبہ اقنی الانف یملاً الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجوراً۔ الخ" (مقدمہ ص ۳۱۵)

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر صاحب کو عمران القطان پر اعتراض ہے کہ یہ خارجی تھے، چنانچہ ابن خلدون نقل کرتے ہیں کہ "کان حروریاً" (مقدمہ ص ۳۱۵) اور اختر صاحب نے بھی یزید بن زریع کے حوالے سے ان کا خارجی ہونا نقل کیا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ بعض محدثین نے ان کو خارجی کہا ہے لیکن باوجود اس کے ان کی توثیق بھی کی ہے اور کہا ہے کہ ان کی روایات قبول ہیں۔ چنانچہ علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ امام احمد نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ "ارجوا ان یکون صالح الحدیث۔" (میزان الاعتدال ص ۲۳۶ ج ۳)

اور آخر میں لکھتے ہیں کہ یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ "کان عمران القطان یروی رای الخوارج ولم یکن داعیہ" (ص ۲۳۷ ج ۳) کہ خارجی تو تھے لیکن داعی نہیں تھے اور مبتدع جب داعی الی بدعتہ نہ ہو تو پھر اس کی روایت محدثین کے ہاں قبول ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر لسان المیزان کے مقدمہ میں مبتدعین کی روایت کے قبول اور عدم قبول کے متعلق تین قول نقل کرتے ہیں، تیسرا قول یہ ہے کہ اگر مبتدع اپنے مذہب کی طرف داعی ہو تو اس کی روایت قبول نہیں ہے لیکن اگر وہ داعی نہ ہو اور صادق بھی ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے۔

اسی بحث میں انہوں نے یزید بن ہارون کا یہ قول نقل کیا ہے کہ "یکتب عن کل صاحب بدعة اذا لم یکن داعیہ" (ص ۱۰۱ ج ۱) اور پھر اسی تیسرے قول کے متعلق لکھتے ہیں "اما التفصیل فهو الذی علیہ اکثر اهل الحدیث بل نقل فیہ ابن حبان اجماعہم (لسان المیزان ص ۱۰۱ ج ۱) کہ اس تفصیل والے قول کو اکثر محدثین نے اختیار کیا ہے، بلکہ ابن حبان نے اس پر محدثین کا اجماع نقل کیا ہے اور پھر آگے لکھتے ہیں کہ "وینبغی ان یقید قولنا بقبول رواية المبتدع اذا کان صدوقاً ولم یکن داعیہ بشرط ان لا یکون الحدیث الذی یحدث بہ مما یعضد بدعتہ ویشیدھا۔ الخ" (ص ۱۱۱ ج ۱)

یعنی محدثین کا یہ قاعدہ کہ مبتدع جب صادق ہو اور داعی نہ ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے، اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ وہ روایت ایسی نہ ہو جس سے اس کی بدعت کی تائید ہوتی ہو۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقدمہ فتح الملہم میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور ابن حجر ویسوطی کے اقوال نقل کئے ہیں کہ غیر داعی مبتدع جب صادق ہو تو اس کی روایت قبول ہوتی ہے۔ (مقدمہ فتح الملہم ص ۶۶، ۶۵ ج ۱)

علامہ نووی تقریب میں لکھتے ہیں کہ ”وقیل یحتج بہ ان لم یکن داعیۃ الی بدعتہ ولا یحتج بہ ان کان داعیۃ وھذا ہوا لا ظہر الا عدل وقول الکثیر والا کثر۔“ (ص ۳۲۵ ج ۱) غیر داعی کی روایت سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے اور داعی کی روایت سے نہیں اور یہی قول عدل اور ظاہر اور اکثر محدثین کا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ مبتدع کے اندر جب تین صفات موجود ہوں تو اس کی روایت قبول کی جاتی ہے۔

(۱) جب وہ صادق ہو۔

(۲) جب داعی نہ ہو۔

(۳) جس روایت کو بیان کرتا ہو اس سے اس کی بدعت کی تائید نہ ہوتی ہو۔

اب اس قانون کے تحت جب ہم عمران القطان کو دیکھتے ہیں تو وہ صادق بھی ہے جیسے کہ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”صدوق“ (۲۶۳) اور داعی بھی نہیں تھا جیسے کہ ذہبی نے میزان میں (ص ۲۳۷ ج ۳) اور ابن حجر نے تہذیب التہذیب (ص ۸۳۲ ج ۸) میں یحییٰ بن معین کا قول نقل کیا ہے ”ولم یکن داعیۃ“ اور ظہور مہدی کی روایت سے خوارج کے کسی عقیدے کی تائید بھی نہیں ہوتی ہے۔ لہذا عمران القطان کی یہ روایت قابل قبول ہونی چاہئے۔

یہ تفصیل اس صورت میں تھی کہ جب عمران کو خارجی تسلیم کیا جائے جیسے کہ بعض محدثین کا قول ہے، لیکن بعض محدثین کہتے ہیں کہ یہ خارجی نہیں تھے۔ ان کے ایک فتویٰ کی وجہ سے لوگ انہیں خارجی سمجھ رہے ہیں جبکہ اس فتویٰ کا معروف خارجی عقیدے کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں یزید بن زریع کے اس قول کے بعد کہ ”کان حروریا“ یعنی عمران خارجی تھے۔ لکھتے ہیں ”قلت فی قولہ حروریا نظر ولعلہ شبہۃ بہم“ (ص ۸۳۱ ج ۸) کہ ان کو خارجی کہنا محل نظر ہے شاید کچھ محدثین کو غلط فہمی ہوئی ہے۔ اس کے بعد حافظ نے غلط فہمی کا منشاء واضح کیا ہے کہ جب ابراہیم اور محمد نے منصور کے خلاف خروج کیا تھا تو عمران نے ان کے حق میں فتویٰ دیا تھا جس کی وجہ سے محدثین کو غلط فہمی ہوئی اور محدثین نے لکھا ہے کہ ”کان یری السیف علی اہل القبلة۔“ (تہذیب ص ۸۳۱ ج ۸) یعنی اہل قبلہ کے قتل کو جائز جانتے تھے۔ حالانکہ ابراہیم کے خروج کا معروف خوارج کے ٹولے کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا، چنانچہ حافظ لکھتے ہیں کہ ”لیس ہنولاً من الحروریۃ فی شئ۔“ (تہذیب ص ۸۳۲ ج ۸) کہ ابراہیم اور اس کے ساتھیوں کا خوارج کے ساتھ کوئی تعلق نہیں تھا بلکہ وہ تو اہل بیت میں سے تھے۔

بہر حال اگر خارجی بھی تھے تو صرف خارجی ہونا وجہ حرج نہیں ہے اس لئے کہ خوارج تو سب سے زیادہ سچے تھے کیونکہ وہ کذب کو کفر سمجھتے تھے اس لئے محدثین کا قول ہے کہ ”لیس فی اہل الایواء اصح حدیثا من الخوارج۔“ (میزان ص ۲۳۶ ج ۳) کہ اہل بدع میں خوارج سے زیادہ صحیح حدیث والے کوئی نہیں تھے۔ امام بخاری، ساجی،

عقلمی، ابن شاپین وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ (تہذیب الہدیہ ج ۱ ص ۸۳۲)

(۱۰) دسویں حدیث جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے کلام کیا ہے وہ ہے جو ترمذی، حاکم اور ابن ماجہ نے ابوسعید خدریؓ سے نقل کی ہے ”عن ابی سعید الخدریؓ قال خشینا ان یکون بعض شیء حدث فسالنا نبی اللہ ﷺ فقال ان فی امتی المہدی یرج و یرعیس خمساً او سبعا او تسعاً الخ“ (مقدمہ ص ۳۱۵)

اس روایت میں ان حضرات نے زید العمی پر جرح کی ہے۔ زید العمی کو اگرچہ بعض محدثین نے ضعیف کہا ہے لیکن کچھ محدثین نے توثیق بھی کی ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے عبد اللہ بن احمد سے ان کے والد امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”صالح و هو فوق یزید الرقاشی“ (تہذیب الہدیہ ج ۳ ص ۴۰۸) کہ یزید رقاشی سے اونچے درجے کے ہیں اور صالح ہیں، یحییٰ بن معین کا بھی ایک قول توثیق کا ہے۔

(تہذیب الہدیہ ج ۳ ص ۴۰۸، میزان الاعتدال ص ۱۰۲ ج ۲)

ابوداؤد سے ان کے حلق پوچھا گیا تو فرمایا ”ما سمعت الا خیراً“ یعنی میں نے ان کے بارے میں اچھا ہی سنا ہے۔ (تہذیب الہدیہ ج ۳ ص ۴۰۸)

دارقطنی نے بھی صالح کہا ہے۔

(ص ۴۰۸ ج ۳ تہذیب و کذا قال ابوبکر البزاز صالح تہذیب الہدیہ ج ۳ ص ۴۰۸)

ان اقوال سے معلوم ہوا کہ زید العمی متفق علیہ ضعیف نہیں اور نہ بالکل بے حقیقت ہیں جیسا کہ اختر صاحب کا ارشاد ہے بلکہ کئی محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔

نیز یہ کہ ابوسعید خدریؓ کی یہ روایت صرف زید عمی کی سند سے نہیں بلکہ یہ

حدیث متعدد سندوں سے منقول ہے جیسے کہ خود ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اس روایت کو حاکم نے بھی کئی سندوں سے ابوسعید خدریؓ سے نقل کیا ہے۔ حاکم کی ایک روایت میں ابوالصدق ناجی سے نقل کرنے والے سلیمان بن عبید ہے جن کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ دوسری سند میں ابوالصدق ناجی سے نقل کرنے والے مطر الوراق اور ابو ہارون العبیدی ہیں، تیسری سند میں ابوالصدق سے نقل کرنے والے عوف الاعرابی ہیں۔

طبرانی نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے، طبرانی کی سند میں ابوالصدق ناجی سے نقل کرنے والے ابوالواصل عبد الحمید بن واصل ہیں، جن کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۶)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس روایت کی نقل میں زید العمی ابوالصدق ناجی سے متفرق نہیں ہیں بلکہ مستدرک حاکم میں ان کے متابع سلیمان بن عبید مطر الوراق، ابو ہارون العبیدی، عوف الاعرابی اور طبرانی میں عبد الحمید بن واصل موجود ہیں۔

اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوئی کہ زید العمی کی تضعیف سے روایت پر کچھ اثر نہیں پڑتا ہے اس لئے کہ روایت کرنے میں وہ متفرق نہیں ہیں۔ نیز یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ روایت درحقیقت مسلم کی اس روایت کی شرح ہے جو باب اول میں ہم مسلم کے حوالے سے ابوسعید خدریؓ سے نقل کر چکے ہیں، جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ابی سعید قال من خلفائکم خلیفۃ یحثو المال حثوا“ اور دوسری روایت میں ہے کہ ”یکون فی آخر الزمان خلیفۃ یقسم المال ولا یعدہ۔“

(ملاحظہ ہو مسلم کتاب الفتن ص ۳۵۵ ج ۲)

جریری نے جب اس روایت کے بیان کے بعد ابو نصرہ اور ابو العلاء سے پوچھا کہ کیا اس سے مراد عمر بن عبدالعزیز ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں اور یہی روایت مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے بھی مروی ہے۔ جب مسلم اور سنن کی روایتوں کو دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دونوں روایتیں ایک ہیں۔ البتہ سنن اور مستدرک کی روایتیں تفصیلی ہیں اور مسلم کی روایت اجمالی ہے تو معلوم ہوا کہ نفس روایت ثابت ہے۔

اگرچہ ابن خلدون نے اس کا انکار کیا ہے کہ یہ حدیثیں مسلم والی احادیث کی تفسیر نہیں ہیں، لکھتے ہیں ”واحادیث مسلم لم يقع فیہا ذکر المہدی ولا دلیل یقوم علی انہ المراد منها۔“ (مقدمہ ص ۳۱۶) کہ مسلم کی احادیث میں مہدی کا ذکر نہیں ہے اور نہ کوئی دلیل اس پر قائم ہے کہ مہدی ہی ان احادیث سے مراد ہیں لیکن محدثین نے ابن خلدون کی اس بات کو تسلیم نہیں کیا ہے اور کہا ہے کہ ابو داؤد، ترمذی والی احادیث مسلم کی ان مجمل احادیث کی تفسیر ہیں۔ چنانچہ علامہ ابی مالکی اکمال اکمال المعلم شرح مسلم میں لکھتے ہیں:

”قيل ان هذا الخليفة هو عمر بن عبد العزيز ولا يصح اذ ليست فيه تلك الصفات و ذكر الترمذی و ابو داؤد (و كذا الحاكم) هذا الخليفة وسمياه بالمهدي وفي الترمذی لا تقوم الساعة حتى يملك العرب رجل من اهل بيتی يواطی اسمه اسمی وقال حديث حسن وزاد ابو داؤد يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً ومن حديث ابی سعيد وقال خشيئنا ان يكون بعد نبينا حدث فسالناه فقال يخرج من امتی المهدی

يعيش خمساً و سبعاً او تسعاً زيد الشاک قال قلنا وما ذاك يا رسول الله قال سنين قال يجيئ اليه الرجل فيقول يا مہدی اعطني يا مہدی اعطني قال فيحشي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله قال حديث حسن وفي ابی داؤد المهدی من امتی اجلی الجبهة اقنى الانف يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً يملك سبع سنين فهذه اخبار صحيحة مشهورة تدل علی خروج هذا الخليفة الصالح في آخر الزمان و هو منتظر اذ لم يوجد من كملت فيه تلك الصفات التي تضمنها تلك الحديث قلت وقال ابن العربي ولا خلاف انه سيكون وليس المهدی المتقدم۔“ (ص ۲۵۳ ج ۲ اکمال اکمال المعلم شرح صحيح مسلم)

یعنی کہا گیا ہے کہ ان احادیث میں (یعنی مسلم والی احادیث میں) جو خلیفہ مذکور ہے یہ عمر بن عبدالعزیز ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ یہ صفات حضرت عمر بن عبدالعزیز میں موجود نہیں تھیں، ترمذی، ابو داؤد نے اس خلیفہ کا ذکر مہدی کے نام سے کیا ہے، چنانچہ ترمذی میں منقول ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی عرب کا بادشاہ نہ بن جائے اس کا نام میرے نام پر ہوگا اس حدیث کو ترمذی نے حسن کہا ہے اور ابو داؤد میں اس روایت کے ساتھ یہ الفاظ بھی زائد ہیں کہ وہ خلیفہ زمین کو عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی اور ابوسعید خدری کی روایت میں ہے کہ ہم ڈر گئے کہ ہمارے نبی ﷺ کے بعد کوئی واقعہ پیش نہ آئے تو ہم نے نبی اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میری امت میں سے مہدی نکلیں گے

خلافت کے بعد یا تو پانچ سال یا سات سال یا نو سال رہیں گے اس حدیث کے راوی زید کو شک ہو کہ کونسا عدد ذکر کیا تھا ہم نے پوچھا کہ اس عدد سے کیا مراد ہے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سال مراد ہیں، پھر فرمایا کہ مہدی کے پاس آدمی آئے گا کہے گا کہ اے مہدی مجھے مال دے دے تو ہاتھ بھر بھر کر اس کو کپڑے میں اتادیں گے جتنا وہ اٹھا سکے گا ابو داؤد نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور ابو داؤد میں ہے کہ مہدی میری امت میں سے ہوگا، کھلی پیشانی والا اور نیچی ناک والا زمین کو عدل سے بھر دے گا جیسے کہ وہ ظلم سے بھر چکی ہوگی۔ سات سال تک بادشاہ رہے گا۔ یہ سب احادیث صحیح اور مشہور ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ اس صالح خلیفہ کا ظہور آخر زمانے میں ہوگا اس لئے کہ اب تک کوئی ایسا آدمی نہیں آیا جس میں ان احادیث میں مذکورہ صفات مکمل طور پر موجود ہوئی ہوں، ابن عربی نے کہا کہ اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں کہ مہدی آئندہ آئے گا اور پہلے مہدی کے نام سے جو خلیفہ گزرا ہے وہ مراد نہیں ہے اسی قسم کی عبارت ان الفاظ کے ساتھ مسلم کی دوسری شرح مکمل اکمال الاکمال للسنوسی میں ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۲۵۳ ج ۷)

شارحین مسلم کی ان عبارتوں سے کئی باتیں معلوم ہوتیں:

(۱) ایک کہ ابو داؤد ترمذی و مستدرک حاکم کی روایتیں مسلم والی روایتوں کی شرح اور تفصیل ہیں۔

(۲) دوسری بات یہ کہ مسلم والی احادیث سے مراد مہدی ہیں۔ اگرچہ ان کے نام کی صراحت نہیں ہے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ وہ آئندہ آئیں گے۔

(۴) چوتھی بات یہ کہ ابو داؤد اور ترمذی کی یہ احادیث جن میں مہدی کا ذکر ہے صحیح اور مشہور ہیں۔ واللہ الموفق

اس پوری تفصیل سے یہ بات روز روشن کی طرح ثابت ہوگئی کہ ابو داؤد کی روایت جس کی سند میں زید المعمری تھے بے حقیقت اور ساقط نہیں ہے، جیسا کہ ابن خلدون اور اختر صاحب کی رائے ہے۔

اس روایت میں اور آنے والی کچھ روایتوں میں اختر صاحب نے ابو الصدیق الناجی پر بھی جرح کی ہے لکھتے ہیں کہ ان کی روایت کو آئمہ حدیث نے رد کیا ہے ان کا پورا انام بکر بن عمرو المعافری ہے۔

لیکن اختر صاحب کی یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں نہ تو ابو الصدیق بکر بن عمرو معافری ہیں جیسے کہ اختر صاحب کا ارشاد ہے بلکہ ان کا نام بکر بن عمرو الناجی ہے اور بعض محدثین نے بکر بن قیس نام ذکر کیا ہے، یہ الگ ہیں اور بکر بن عمرو معافری الگ ہیں اسماء رجال کی کتابوں میں دونوں الگ الگ مذکور ہیں۔ اختر صاحب نے محنت کی زحمت گوارا نہیں فرمائی ورنہ یہ مغالطہ پیش نہ آتا۔ حافظ ابن حجر تقریب التہذیب کے باب الکئی میں لکھتے ہیں کہ "ابو الصدیق بتشديد الدال المكسورة هو بکر بن عمرو

وقيل ابن قيس ابو الصديق الناجي بالنون والجيم بصرى ثقة" (ص ۴۷)

تقریب میں حافظ نے ان کے نام سے پہلے بکر بن عمرو معافری کا ذکر الگ کیا ہے ملاحظہ ہو صفحہ مذکورہ۔ معافری مصری ہے اور ابو الصدیق بصری ہے، نیز ابو الصدیق صحاح ستہ کے راوی ہیں حافظ نے ان کے نام پر "ع" کی علامت بنائی ہے۔ تہذیب

التہذیب میں بھی حافظ ابن حجر نے دونوں کو الگ الگ ذکر کیا ہے۔

(ملاحظہ ہو تہذیب المعجم ص ۳۸۵، ۳۸۶ ج ۱)

ابوالصدیق کے بارے میں تہذیب میں لکھا ہے کہ ”قال ابن معین و ابو ذرعه و النسائی ثقة و ذكره ابن حبان في الثقات.“ (ص ۳۸۶ ج ۱) یعنی ابن معین ابو ذرعه اور نسائی نے ثقہ کہا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ اسی طرح کتاب الجرح والتعديل میں ابن ابی حاتم نے دونوں کو الگ الگ ذکر کیا ہے اور ابوالصدیق کے بارے میں یحییٰ ابن معین اور ابو ذرعه سے توثیق کے اقوال نقل کئے ہیں۔

(ملاحظہ ہو ص ۳۹۰ ج ۲)

اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ بکر بن عمرو معافری الگ آدمی ہیں جن پر بعض محدثین نے جرح کی ہے اور بکر بن عمرو ناجی الگ آدمی ہے جو متفق علیہ ثقہ ہیں کسی نے بھی ان پر جرح نہیں کی ہے۔

(۱۱) گیارہویں روایت جس پر اختر صاحب نے کلام کیا ہے وہ بھی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مستدرک حاکم کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تملأ الارض جوراً وظلماً وعدواناً ثم يخرج من اهل بيتي رجل يملأها قسطاً وعدلاً.“ الخ اس روایت پر ابن خلدون نے کوئی اعتراض نہیں کیا ہے (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۶) لیکن اختر صاحب نے اس روایت میں ابوالصدیق الناجی پر کلام کیا ہے جس کا جواب اس سے ماقبل والی حدیث کے ضمن میں گزر چکا ہے، حاکم نے اس روایت کو علی شرط الصحيحین کہا ہے وکذا الذہبی۔

(۱۲) بارہویں روایت جس پر کلام کیا گیا ہے وہ بھی مستدرک حاکم کی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

”عن ابی سعید الخدری عن رسول الله ﷺ قال يخرج في آخر امتي المهدي. الخ“ اس روایت کو حاکم اور ذہبی نے صحیح کہا ہے اس کے سب راوی صحیحین کے ہیں سوائے سلیمان بن عبید کے لیکن سلیمان بن عبید بھی ثقہ ہیں، ابن حبان نے ثقات میں ان کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۶)

(۱۳) تیرہویں روایت جس پر اختر صاحب نے جرح کی ہے وہ مستدرک حاکم کی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”عن ابی سعید الخدری ان رسول الله ﷺ قال تملأ الارض جوراً وظلماً فيخرج رجل من عترتي فيملك سبعا او تسعاً. الخ“

اس روایت میں ابو ہارون عبدی پر بھی کلام کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۶) لیکن ہارون عبدی کی تضعیف کی وجہ سے روایت پر ضعف کا حکم صحیح ہے، اس لئے کہ ابو ہارون عبدی کے ساتھ اس روایت کو ابوالصدیق الناجی سے مطر الوراق بھی نقل کرتے ہیں جو ثقہ ہے۔ حافظ ابن حجر تقریب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں صدوق (ص ۳۳۸) نیز مسلم کے راوی بھی ہیں۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ مطر من رجال مسلم حسن الحديث (میزان الاعتدال ص ۱۲۷ ج ۲) کہ مطر الوراق مسلم کے راوی ہیں اور اچھے حدیث والے ہیں، یہ روایت مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

ابو حاتم نے ان کو صالح الحدیث اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے، بخاری میں بھی

تعلیقاً ان کی روایت ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۶۸ ج ۱۰) خلیفہ نے کہا کہ لا باس بہ عجلی نے کہا کہ ”بصری صدوق وقال مرة لا باس بہ وقال ابو بکر البزار ليس به باس“ نیز بزار کا قول ہے کہ ”لا نعلم احدا ترك حديثه وقال الساجي صدوق“ (ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۶۹، ۱۶۸ ج ۱۰) یحییٰ بن معین، ابو ذر، ابو حاتم سب نے صالح کہا ہے۔ (ملاحظہ ہو کتاب الجرح والتعديل ص ۲۸۸ ج ۸)

اسی روایت میں ابن خلدون نے اسد بن موسیٰ پر بھی جرح کی ہے حالانکہ وہ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں اور قوی ہیں، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ صدوق (تقریباً ۳۱) بخاری، ابو داؤد، سنن نسائی کے راوی ہیں، علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے ”قال النسائي ثقة وقال البخاري هو مشهور الحديث وقد استشهد به البخاري فاحتج به النسائي و ابو داؤد وما علمت به بأساً“

(میزان ص ۲۰۷ ج ۱)

ابن حزم نے ان کی تضعیف کی ہے جس کے متعلق علامہ ذہبی نے لکھا ہے ”وهذا تضعيف مردود“ (میزان ص ۲۰۷ ج ۱) کہ ابن حزم کی تضعیف مردود ہے اور اسد بن موسیٰ ثقہ ہیں ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں بخاری نسائی ابن یونس ابن قانع، عجل، بزار، ابن حبان وغیرہ سے ان کی توثیق نقل کی ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۲۶۰ ج ۱) اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ ابو ہارون العبدی کی وجہ سے یہ روایت ضعیف نہیں ہے۔

(۱۳) چودھویں روایت جس پر ابن خلدون وغیرہ نے کلام کیا ہے وہ بھی حضرت ابوسعید خدریؓ نے روایت کی، جس کو امام طبرانی نے معجم الاوسط میں نقل کیا ہے، الفاظ

یہ ہیں ”عن ابی سعید الخدری قال سمعت رسول الله ﷺ يخرج رجل من امتی يقول بستی ينزل الله عز وجل له القطر من السماء وتخرج الارض برکتها وتملأ الارض منه قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعمل على هذه الامة سبع سنين و ينزل على بيت المقدس“

اس روایت کی سند میں حسن بن یزید اور ابو الواصل پر کلام کیا ہے۔ لیکن ان دونوں کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ (مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۷) لہذا یہ روایت بھی قوی ہے نیز یہ کہ ماقبل والی روایتیں بھی تائید میں موجود ہیں۔ نیز حسن بن یزید کو حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ثقہ لکھا ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۳۲۸ ج ۲)

اس روایت پر اختر صاحب نے عقلی اعتراض بھی کیا ہے لکھتے ہیں کہ ہم مضمون حدیث کے بارے میں ایک اور طرح بھی سوچنے پر مجبور ہیں اس حدیث میں ظہور مہدی کی خوشخبری تو موجود ہے لیکن اس کے ساتھ ہی بیت المقدس مسلمانوں کے پاس نہ ہونے کی بدشگونی بھی جھانک رہی ہے، اب اگر اس روایت کو درست مان لیا جائے تو عالم اسلام کے تن آسان مسلمان کیوں نہ یہ کہہ کر جہاد سے جی چرائیں کہ بیت المقدس کے لئے ہماری کوشش ہی عبث ہے کیونکہ یہ تو امام مہدی فتح کریں گے خدا کے رسول کا فرمان تو غلط نہیں ہو سکتا، ان سادہ دل مسلمانوں کو تو معلوم نہیں کہ یہ خدا کے رسول کا فرمان بھی ہے کہ نہیں۔

لیکن اختر صاحب کی یہ بات بوجہ صحیح نہیں:

(۱) ایک تو اس لئے کہ روایت کے الفاظ آپ کے سامنے ہیں اس میں فتح کا کوئی

ذکر نہیں ”وینزل علی بیت المقدس“ کا لفظ ہے جس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ وہ بیت المقدس جائیں گے۔

(۲) نیز حدیث میں اس کا بھی کوئی ذکر نہیں ہے کہ مسلمان تن آسانی اختیار کر کے بیٹھ جائیں اور فتح بیت المقدس کے لئے جہاد نہ کریں، آج کل پورا عالم اسلام ویسے ہی تن آسانی میں مبتلا ہے، پورے عالم اسلام میں دس فیصد بھی مسلمان ایسے نہیں ہوں گے کہ جن کو اس حدیث کا علم ہو یا اس حدیث نے ان کو جہاد سے روکا ہے بلکہ حدیث میں جو فتح بیت المقدس کا اشارہ ہے ممکن ہے اس سے مسلمانوں کی موجودہ یا شاید آس سے بدل جائے کیوں کہ موجودہ دور کا مسلمان اگرچہ زبانی اقرار نہ کرے لیکن عملاً ہم سب یہود کو ناقابل تسخیر اور مافوق الفطرت مخلوق مانتے ہیں، اس لئے مقبوضہ علاقوں کے لئے حربی کوشش سے کنارہ کش ہو گئے ہیں، کبھی مذاکرات کئے جاتے ہیں اور کبھی عالمی اداروں کے دروازوں پر ڈھائی دیتے ہیں حالانکہ ان اداروں نے ہمیشہ مسلم دشمنی کا ثبوت پیش کیا ہے اب تو کئی ممالک اسرائیل کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھا رہے ہیں۔

(۱۵) پندرہویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے کلام کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن عبداللہ بن مسعود قال بینما نحن عند رسول اللہ ﷺ اذا قبل فتية من بنی ہاشم فلما راہم رسول اللہ ﷺ ذرفت عیناہ وتغیر لونه قال فقلت ما نزال نری فی وجہک شیئاً نکرہہ فقال انا اهل البيت اختار اللہ لنا الآخرة علی الدنيا الخ“

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے یزید بن ابی زیاد پر کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱)۔ یزید بن ابی زیاد پر اگرچہ بعض محدثین نے جرح کی ہے اور اس روایت کو ناقابل اعتبار بتایا ہے لیکن یہ روایت ثابت ہے باب اول کی حدیث نمبر ۳۱ کے تحت اس کی پوری بحث گزر چکی ہے۔ اس قسم کی روایت منتخب کنز العمال میں مسند احمد اور مستدرک کے حوالے سے حضرت ثوبانؓ نے نقل کی ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۲۹ ج ۶ علی ہاشم مسند احمد) اور مستدرک حاکم مسند احمد وغیرہ کے بارے میں منتخب کنز العمال کے اول میں یہ لکھا ہے کہ ”ما فی الكتب الخمسة خ م حب ک ض صحیح فالعز والیہا معلم بالصحة سوى ما فی المستدرک من المتعقب فانہ علیہ ص ۹ ج ۱ علی ہاشم مسند احمد۔“

یعنی ان پانچ کتابوں میں جو حدیثیں ہیں وہ صحیح ہیں پس ان کتابوں کی طرف کسی حدیث کا منسوب ہونا اس حدیث کی صحت کی علامت ہوگی، ہاں مستدرک کی وہ بعض روایتیں کہ جن پر محدثین نے تنقید کی ہے اس پر تنبیہ کروں گا، ان پانچ کتابوں سے مراد بخاری، مسلم صحیح ابن حبان مستدرک اور مختارہ ضیاء مقدسی ہیں۔ اب مستدرک کی اس روایت پر منتخب کنز العمال میں کوئی تنبیہ نہیں کی گئی ہے۔

لہذا یہ روایت ان کے نزدیک صحیح ہے۔ نیز یہ روایت مسند احمد میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔ ”حدثنا وکیع عن الاعمش عن سالم عن ثوبان قال قال رسول اللہ ﷺ اذا رأيتم رايات السود قد جاءت من قبل خراسان فانتوها فان فیہا خلیفة اللہ المہدی“ (ص ۷۷ ج ۵) اس روایت کے زواۃ سب ثقہ ہیں اور

عادل ہیں تفصیل باب اول میں حدیث نمبر ۴۱ کے تحت گزر چکی ہے، نیز مستدرک میں یہ روایت ایک اور سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔ (ملاحظہ ہو مستدرک ص ۵۰۲ ج ۴)

بہر حال اس تفصیل سے اتنی بات ضرور ثابت ہوتی ہے کہ رأیات سود کی روایت بے اصل نہیں ہیں، نیز یزید بن ابی زیاد کی توثیق بھی کی گئی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یعقوب بن سفیان سے نقل کیا ہے کہ ”یزید وان کالوا یتکلمون فیہ لتغیرہ فہو علی العدالۃ والفقہ“ (ص ۳۳۱ ج ۱۱) یعنی یزید پر اگرچہ تغیر کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے لیکن وہ عادل اور ثقہ ہیں۔

ابن شاہین نے ثقات میں شمار کیا ہے، احمد بن صالح مصری نے ثقہ کہا ہے۔ اور کہا ہے کہ ”ولا یعجبنی قول من تکلم فیہ“ (تہذیب ص ۳۳۱) کہ یزید پر کلام کرنے والوں کا قول مجھے پسند نہیں ہے۔ ابن سعد نے کہا ہے کہ ”کان ثقہ“ (تہذیب ص ۳۳۱ ج ۱۱) کہ یزید ثقہ تھے، امام مسلم نے ان کو طبقہ ثالثہ کے راویوں میں شمار کیا ہے اور ان سے روایتیں نقل کی ہیں۔ (تہذیب ص ۳۳۱ ج ۱۱)

(۱۶) سولہویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے کلام کیا ہے وہ حضرت علیؑ کی ابن ماجہ والی روایت ہے جس کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ الفاظ یہ ہیں ”قال رسول اللہ ﷺ المہدی منا اہل البیت الخ“

اس روایت میں ابن خلدون نے یاسین العلجی پر کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۸) لیکن یاسین العلجی پر کسی محدث نے جرح نہیں کی ہے، حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں ”لا باس بہ“ (۲۷۳) تہذیب التہذیب میں یحییٰ ابن معین سے

منقول ہے کہ ”لا باس بہ“ اور اسحاق بن منصور نے ان کے متعلق یحییٰ ابن معین سے نقل کیا ہے ”صالح“ ابو ذر عد سے منقول ہے کہ ”لا باس بہ“ (ص ۱۳ ج ۱۱) اور تہذیب ہی میں ہے کہ سفیان ثوری اس حدیث کے متعلق ان سے پوچھتے تھے۔ (ص ۱۷۳ ج ۱۱)

اور یہ حدیث بھی قوی ہے، جن محدثین نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے ان کو غلط نہیں ہوئی ہے انہوں نے اس یاسین ابن شیبان العلجی کو یاسین بن معاذ زیات سمجھ کر حدیث کی تضعیف کی ہے حالانکہ وہ دوسرا آدمی ہے۔ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ ”ووقع سنن ابی ماجہ عن یاسین غیر منسوب فظنہ بعض الحفاظ المتأخرین یاسین بن معاذ الزیات فضعف الحدیث بہ فلم یصنع شیئاً“ (ص ۱۷۳ ج ۱۱) کہ سنن ابن ماجہ کی سند میں یاسین کا نام بغیر کسی نسبت کے ذکر ہو گیا تو بعض متأخرین حفاظ نے اس کو یاسین بن معاذ زیات سمجھ کر حدیث کو ضعف کہا لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے غلط نہیں کی وجہ سے کی ہے جو صحیح نہیں، یہ روایت صحیح ہے۔

(۱۷) اس حدیث کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں ”عن علیؑ انہ قال للنبی ﷺ ائنا المہدی ام من غیرنا یا رسول اللہ فقال بل منا الخ“

یہ حدیث امام طبرانی کی معجم اوسط کے حوالے سے مقدمہ ابن خلدون میں (ص ۳۱۸) یہ منقول ہے اس میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے ابن لہیعہ پر جرح کی ہے، ابن لہیعہ کا نام عبد اللہ بن لہیعہ ہے محدثین نے ان پر کافی کلام کیا ہے مگر ان کا واقعہ یہ ہے کہ ۶۹ھ میں ان کی مرویات کی کتابیں جل گئی تھیں جس کی وجہ سے اس کے بعد یہ

یاد سے روایتیں بیان کرتے تھے تو کچھ خلط واقع ہو جاتا تھا میزان الاعتدال ص ۷۷ ج ۲ اور امام بخاری نے فرمایا کہ ۷۰ ایہ میں جلی تھیں۔

بہر حال اس واقعے کے بعد ان کی روایتوں میں خلط واقع ہوا تھا جس کی وجہ سے محدثین نے ان پر کلام کیا ہے اور ایک واقعہ دوسرا بھی پیش آیا تھا کہ جس کی وجہ سے ان کے دماغ پر کچھ اثر ہوا تھا، چنانچہ میزان الاعتدال میں علامہ ذہبی نے عثمان بن صالح کا قول نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ جمعہ کی نماز کے بعد گدھے پر سوار ہو کر گھر جا رہے تھے کہ راستے میں گر پڑے جس کی وجہ سے ان کے دماغ پر چوٹ آئی تو کچھ حافظہ کمزور ہو گیا۔ ورنہ فی نفسہ صادق اور ثقہ تھے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تقریب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ ”عبد اللہ بن لہیعۃ ابن عقبہ الحضرمی ابو عبد الرحمن المصری القاضی صدوق خلط بعد احتراق کتبہ الخ“ (ص ۱۸۶) کہ یہ صادق اور سچے ہیں البتہ کتابیں جل جانے کے بعد روایتوں میں خلط واقع ہوا تھا، یعنی فی نفسہ صادق ہیں اور مسلم، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب احمد ص ۱۸۶) چنانچہ احمد بن صالح ابن وہب وغیرہ نے مطلقاً توثیق کی ہے۔ (ملاحظہ ہو میزان الاعتدال ص ۷۶ ج ۲ و ص ۷۷ ج ۲) اور خود ذہبی کا قول ہے کہ کامل صدوق (میزان الاعتدال ص ۷۸ ج ۲) معتدل بات وہی ہے جو کہ حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب مدظلہ نے فرمائی ہے کہ ابن لہیعہ اگرچہ ضعیف ہیں لیکن پھر بھی ان کی احادیث کو استہشاؤ پیش کیا جاسکتا ہے۔

(درس ترمذی ص ۱۹۸ ج ۱)

کچھ محدثین نے کتابیں جلنے سے پہلے کی روایات کو قبول کیا ہے اور بعد والی کو

ضعیف کہا ہے اور کچھ نے خاص شاگردوں کی روایات کو قبول کیا ہے تفصیل اسماء رجال کی کتابوں میں موجود ہے لیکن بہر حال محدثین اس پر متفق ہیں کہ بالکل ساقط الاعتبار نہیں ہیں اسی لئے تو امام مسلم نے ان کی روایتیں استہشاؤ نقل کی ہیں۔

ابن خلدون نے اس حدیث کے ایک دوسرے راوی عمرو بن جابر الحضرمی پر بھی جرح کی ہے لیکن عمرو بن جابر کی توثیق بھی کی گئی ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے لکھا ہے کہ ”سألت ابی عن عمرو بن جابر الحضرمی فقال عنده نحو عشرين حديثاً هو صالح الحديث.“ (کنز الجرح والنقد ص ۲۴۳ ج ۲) کہ میں نے اپنے والد ابو حاتم سے عمرو بن جابر کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ وہ تقریباً بیس حدیثیں نقل کرتے ہیں اور صالح الحدیث ہیں۔ علامہ ذہبی نے بھی میزان الاعتدال میں عمرو بن جابر کے ترجمہ کے آخر میں ابو حاتم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”صالح الحديث له نحو عشرين حديثاً“ (ص ۲۵۰ ج ۲) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ذہبی کی رائے بھی یہی ہے۔

اسی طرح حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں کئی محدثین سے ان کی توثیق نقل کی ہے، لکھتے ہیں کہ ”قلت ذکر ابن یونس انه توفي بعد العشرين ومائة وذكره البرقي فيمن ضعف بسبب التشيع وهو ثقة وذكره يعقوب بن سفيان في جملة الثقات وصحح الترمذی حديثه.“ (ص ۸ ج ۸) میں کہتا ہوں (یعنی ابن حجر) کہ ابن یونس نے ذکر کیا ہے کہ ان کی وفات ۱۲۰ھ کے بعد ہوئی ہے اور برقی نے عمرو بن جابر کو ان لوگوں میں ذکر کیا ہے کہ جو فی نفسہ ثقہ ہیں لیکن تشیع کی وجہ سے ان کی تصحیف کی گئی ہے اور یعقوب بن سفيان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے اور

ترمذی نے ان کی حدیث کی تصحیح کی ہے، ان اقوال سے معلوم ہوا کہ عمرو بن جابر بھی کچھ محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں، تضعیف تشیع کی وجہ سے کی گئی ہے اور ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ نفس تشیع وجہ ضعف نہیں ہے۔

(۱۸) اٹھارویں حدیث جس کو ابن خلدون اور اختر صاحب نے مجروح کیا ہے وہ حضرت علیؑ کی روایت ہے جس کو طبرانی نے اور حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے الفاظ ہیں کہ ”عن علیؑ ان رسول اللہ ﷺ قال یکون فی آخر الزمان فتنة یحصل الناس فیہا کما یحصل الذہب فی المعدن فلا تسبوا اهل الشام۔ الخ“

اس روایت میں بھی عبد اللہ ابن لہیعہ پر کلام کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۱۹) لیکن یہ بھی صحیح نہیں ماقبل والی حدیث کے ضمن میں اسی راوی کے متعلق بحث گزر چکی ہے نیز اس حدیث کی حاکم نے بھی تصحیح کی ہے جیسا کہ خود ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ”ودرواہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد ولم یخرجاه۔“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹) یعنی حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ سند کے اعتبار سے یہ روایت صحیح ہے۔

(۱۹) ”عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی رضی اللہ عنہ فسالہ رجل عن المہدی فقال لہ ہیہات ثم عقد بیدہ سبعا فقال ذالک ینخرج فی آخر الزمان۔ الخ“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹)

یہ روایت بالکل صحیح ہے، حاکم نے تو مستدرک میں اس روایت کے متعلق لکھا

ہے کہ ”هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹) یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم کے شرط پر پوری اترتی ہے اور خود علی شرط مسلم تو ابن خلدون نے بھی تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ ”وانما هو علی شرط مسلم فقط“ (مقدمہ ص ۳۱۹) یعنی یہ روایت صرف مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور جب یہ روایت علی شرط مسلم ہوگی تو صحیح بھی ہوگی جیسا کہ محدثین نے لکھا ہے کہ ”الصحیح اقسام اعلاھا ما اتفق علیہ البخاری و مسلم ثم ما انفرد بہ البخاری ثم مسلم ثم علی شرطہما ثم علی شرط البخاری ثم مسلم۔ الخ“ (تقریب للہودی ص ۱۲۳ ج ۱) یعنی صحیح حدیث کی کئی قسمیں ہیں:

- (۱) وہ جو بخاری اور مسلم میں ہو۔
- (۲) وہ جو صرف بخاری میں ہو۔
- (۳) جو مسلم میں ہو۔
- (۴) جو بخاری و مسلم کی شرط پر ہو۔
- (۵) جو صرف بخاری کی شرط پر ہو۔
- (۶) جو صرف مسلم کی شرط پر ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو حدیث مسلم کی شرط پر ہوگی وہ صحیح کی قسم ہے۔ اس کے راوی بخاری و مسلم کا راوی ہے، جس کے ثقہ ہونے پر اجماع ہے، ایک راوی عمار ذہبی پر تشیع کا الزام ہے لیکن امام احمد، یحییٰ بن معین، ابو حاتم، امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹)

(۲۰) بیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے مجروح ہونے کا حکم لگایا ہے وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کی تخریج ابن ماجہ نے کی ہے، الفاظ یہ ہیں کہ ”عن انس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول نحن ولد عبد المطلب سادات اهل الجنة أنا وحمزة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي.“

اس روایت میں ابن خلدون نے عکرمہ بن عمار اور علی بن زیاد پر جرح کیا ہے۔ عکرمہ بن عمار کے متعلق حافظ ابن حجر تقریب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ صدوق (ص ۳۲۲) یعنی سچے ہیں اور امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان سے تعلیقاً نقل کیا ہے کہ مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق مندرجہ ذیل محدثین سے نقل کی ہے، یحییٰ بن معین، عثمان الدارمی، علی ابن المدینی، عجل، ابوداؤد، امام نسائی، ابو حاتم، ساجی، علی بن محمد، طنافسی، صالح بن محمد، اسحاق بن احمد، ابن خلف البخاری، سفیان ثوری، ابن خراش، دارقطنی، ابن عدی، عاصم بن علی، ابن حبان، یعقوب بن شیبہ، ابن شاپین، احمد بن صالح۔

(ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ص ۲۶۲ تا ۲۶۳ ج ۷ و میزان الاعتدال ص ۹۱ ج ۳)

ان تمام محدثین کی توثیق کے مقابلے میں ابن خلدون کی جرح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اسی طرح علی بن زید کی محدثین نے توثیق کی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ ابن حبان نے ان کو ذکر کر کے کوئی جرح نہیں کی ہے اور ابن حبان نے ان کو ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ (ص ۳۲۲، ۳۲۱ ج ۷)

نیز حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ عکرمہ سے اس حدیث کو عبد اللہ بن یحییٰ نے بھی نقل کیا ہے کہ ”و كذلك روى هذا الحديث المذكور (ای حدیث المہدی) محمد بن خلف الحدادی عن سعد بن عبد الحمید و تابعه ابو بكر محمد بن صالح القناد عن محمد بن الحجاج عن عبد الله بن زياد الحسيني عن عكرمة بن عمار.“ (ص ۳۲۱ ج ۷)

اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کی متعدد سندیں موجود ہیں لہذا حدیث بے اصل نہیں ہے، اس حدیث میں ابن خلدون نے سعد بن عبد الحمید پر بھی جرح کی ہے، حالانکہ یہ بھی محدثین کے نزدیک ثقہ ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ صدوق (ص ۱۱۸) یعنی سچے تھے اور علامہ ذہبی نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا ہے کہ ”لابساس به“ (ص ۱۲۳ ج ۲ میزان الاعتدال) یعنی ان میں کوئی خرابی نہیں تھی اور حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یحییٰ بن معین کے علاوہ صالح جزرہ کا قول بھی ان کی توثیق میں نقل کیا ہے نیز یہ ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں، حالانکہ امام نسائی کے نزدیک جو راوی مجروح ہوتا ہے وہ اس سے نقل نہیں کرتے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی قوی ہیں۔ (تہذیب التہذیب ص ۷۷ ج ۳)

اور خود ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ”وجعله الذهبي ممن لم يقدح فيه كلام من تكلم فيه.“ (مقدمہ ابن خلدون ص ۳۲) یعنی ذہبی نے ان کو ان لوگوں میں شمار کیا ہے کہ کلام کرنے والوں کے کلام سے ان کے بارے میں کوئی قدح لازم نہیں آتی ہے یعنی یہ ثقہ ہیں کلام کرنے والوں کے کلام کا کچھ اثر نہیں ہوگا۔ لہذا اس تفصیل سے معلوم

ہوا کہ یہ روایت بھی صحیح ہے۔

(۲۱) ایکسویں روایت جس پر ابن خلدون اور ان کے مقلد اختر کشمیری نے کلام کیا ہے وہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مستدرک حاکم والی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”قال ابن عباس منا اهل البيت اربعة منا السفاح ومنا المنذر ومنا المهدي (الى ان قال) واما المهدي الذي يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا الخ“

اس روایت میں اسماعیل بن ابراہیم یعنی باپ اور بیٹے دونوں پر جرح کی گئی ہے اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ دونوں ضعیف ہیں۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۲۰)

ابراہیم بن مہاجر محدثین کے نزدیک قوی ہیں۔ مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں، حافظ ابن حجر نے تقریب میں لکھا ہے کہ صدوق (ص ۲۳) یعنی سچے تھے۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ ”لا باس به“ (ص ۱۶۷ ج ۱) یعنی ان میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ ”وقال الثوري واحمد لا باس به“ (ص ۱۶۷ ج ۱) یعنی سفیان ثوری اور امام احمد نے فرمایا کہ ان میں کوئی خرابی نہ تھی۔ امام نسائی نے بھی فرمایا ”لیس به باس“ (تہذیب ص ۱۶۸ ج ۱) ابن سعد نے کہا کہ ”ثقة“ (تہذیب ص ۱۶۸ ج ۱) علامہ ساجی نے کہا کہ صدوق، ابو داؤد نے کہا ہے کہ ”صالح الحديث“ ابو حاتم نے ان کے اور کچھ دوسرے راویوں کے بارے میں فرمایا کہ ”ومحلهم عندنا محل الصدق“ (تہذیب ص ۱۶۸ ج ۱) ان سب اقوال سے معلوم ہوا کہ ابراہیم قوی ہیں اور ثقہ ہیں ان کے بیٹے اسماعیل کے

بارے میں جرح کے اقوال بھی مروی ہیں لیکن بعض محدثین نے توثیق بھی کی ہے۔

ترمذی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (تقریب ص ۳۲)

علامہ ابوالحجاج مزی نے تہذیب الکمال میں لکھا ہے کہ ”قال عبد الله سألت ابي عن ابراهيم بن مهاجر فقال ليس به باس كذا وكذا وسألت عن ابنه اسماعيل فقال ابوہ قوي في الحديث منه وروى له الترمذی وابن ماجہ.“ (تہذیب الکمال ص ۳۹ ج ۱) (نقلاً عن مضمون مولوی عبدالشکور صاحب کشمیری) یعنی عبداللہ نے اپنے والد امام احمد سے ابراہیم کے متعلق پوچھا تو کہا کہ کوئی خرابی نہیں پھر ان کے بیٹے کے متعلق پوچھا یعنی اسماعیل کے متعلق پوچھا تو کہا کہ ان کے والد ان سے زیادہ قوی ہیں۔

محدثین کے نزدیک تو باپ بیٹے سے زیادہ قوی ہے، لیکن اختر صاحب لکھتے ہیں کہ اس کا باپ اس سے بلند درجے کا ضعیف ہے۔ یہ اختر صاحب کا اگر ذاتی خیال ہو تو الگ بات ہے باقی کسی محدث نے نہیں لکھا ہے۔

(۲۲) بائیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور اختر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابن ماجہ کی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ يقتل عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفه ثم لا يصير الى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق.“

ابن خلدون لکھتے ہیں کہ: ”اس روایت کے راوی سب صحیحین کے ہیں البتہ ابو قلابہ بدلس ہیں۔“ (مقدمہ ص ۳۲۰)

حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں، ثقہ اور فاضل ہیں۔ (تقریب ص ۱۷۴) اور تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق پر ابن سعد، مسلم بن یسار، ابن سیرین، ایوب سختیانی، عجل وغیرہ کے اقوال نقل کئے ہیں اور ابتداء میں لکھا ہے کہ "احمد الاعلام" (ملاحظہ ہو تہذیب ص ۲۲۴-۲۲۵ ج ۵) حافظ نے ان کی تدلیس کی بھی نفی کی ہے کہ "ولا يعرف له تدليس" (تہذیب ص ۲۲۶ ج ۵)

نیز یہ کہ یہ روایت ابو قلابہ ابواسماء رجبی سے نقل کرتے ہیں کہ ابواسماء رجبی اور ان کا زمانہ ایک تھا نیز ابواسماء رجبی بھی دمشق میں رہتے تھے۔ (ملاحظہ ہو تقریب ص ۲۶۲) اور یہ بھی آخری عمر میں شام میں رہتے تھے۔ (تقریب ص ۱۷۴، تہذیب التہذیب ص ۲۲۶ ج ۵) اور ابواسماء رجبی سے ان کا سماع بھی دوسری متعدد احادیث میں ثابت ہے، تو اگر یہ روایت عن سے منقول ہے تو بھی امام بخاری و امام مسلم سب کے نزدیک یہ محض مقبول ہے رد کرنے کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے اگر صرف تدلیس کی وجہ سے کسی کی روایات کو رد کرنا شروع کیا جائے تو بہت سی احادیث سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔

اسی حدیث میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے سفیان ثوری کو بھی مدلس کہہ کر روایت کو مجروح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کاش ابن خلدون اور اختر صاحب کچھ انصاف سے کام لیتے، اس مقام پر زیادہ مناسب ہے کہ وہ وہ عبارت نقل کر دوں جو کہ علامہ ذہبی نے عقلی کے رد میں لکھی ہے، جب اس نے علی ابن المدینی پر جرح کی کہ "افما لك عقل يا عقيلي اندري فيمن تتكلم" (میزان ص ۱۳۰ ج ۳) سفیان ثوری کی تدلیس کا کچھ حصہ محدثین نے ذکر کیا ہے لیکن اس کی وجہ سے کسی نے بھی ان کی

روایت کو رد نہیں کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ "سفیان بن سعید بن مسروق الثوري ابو عبد الله الكوفي ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة الخ" (ص ۱۲۸) تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان کے اساتذہ میں خالد الخذاء کا نام بھی لکھا ہے جو اس حدیث میں ابھی ان کے استاد ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خالد الخذاء سے ان کی ملاقات اور سماع ثابت ہے باقی ان کی توثیق تو توثیق سے بقول خطیب بغدادی یہ مستغنی ہیں "كما في تهذيب التهذيب كان اماما من ائمة المسلمين وعلماء من اعلام الدين مجمعا على امامته بحيث يستغنى عن تزكيه مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد" (ص ۱۱۴ ج ۳) وقال النسائي هو اجل من ان يقال فيه ثقة الخ (تہذیب التہذیب ص ۱۱۳ ج ۳) وقال صالح بن محمد بن سفیان ليس يقدمه عندى احد فى الدنيا" (تہذیب التہذیب ص ۳۱۵ ج ۴)

اسی حدیث میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے عبدالرزاق بن ہمام پر بھی جرح کی ہے کہ وہ شیعہ تھے ان کے تشیع کے بارے میں واقعی اقوال ہیں کہ یہ شیعہ تھے لیکن ثقہ تھے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں لکھا ہے کہ "ثقة حافظ مصنف شهير" (ص ۲۱۳) نیز یہ صحاح ستہ کے راوی بھی ہیں، امام بخاری اور امام مسلم نے ان کی روایات کی تخریج کی ہے۔ (ملاحظہ ہو تقریب ص ۲۱۳) تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے عبدالرزاق سے اچھی حدیث والا بھی کسی کو دیکھا ہے تو فرمایا کہ نہیں (ص ۳۱۱ ج ۶) اور خود عبدالرزاق کے

نے میزان الاعتدال میں علی بن مدینی کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ "ولو تركت حديث علي وصاحبه محمد و شيخه عبدالرزاق و عثمان بن ابي شيبة و ابراهيم ابن سعد و عفان و ابان العطار و اسرائيل و ازهر السمان و بهز بن اسد و ثابت البناني و جرير بن عبد الحميد لغلقنا الباب و انقطع الخطاب و لماتت الآثار و استرولت الزنادقة و لخرج الدجال." (ص ۳۱۴ ج ۲) کہ اگر ان مذکورہ لوگوں کی احادیث کو ہم ان پر جرح یا کسی بدعت کے موجود ہونے کی وجہ سے ترک کر دیں تو پھر تو روایات کا درواہ بند ہو جائے گا اور شریعت کا خطاب منقطع ہو جائے گا اور احادیث دنیا سے نابود ہو جائیں گی اور زنادقہ غالب ہو جائیں گے دجال نکل آئے گا۔

اور پھر لکھتے ہیں کہ "ثم ما كل احد فيه بدعة اوله هفوة او ذنوب يقدر فيه بما يوهن حديثه ولا من شرط الثقة ان يكون معصوماً من الخطايا والخطاء. الخ" (میزان الاعتدال ص ۳۱۴ ج ۲) اور ہر وہ آدمی جس میں کوئی بدعت ثابت ہو جائے یا جس کا کوئی غلط کلام مروی ہو جائے جو سبب قدح ہو اور اس سے اس کی حدیث ضعیف ہو جائے ایسا نہیں ہے۔ اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ عبدالرزاق کی احادیث محدثین کے نزدیک قبول ہیں اور صرف تشیع سبب جرح نہیں جیسا کہ پہلے بھی تفصیل سے گزر چکا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

(۲۳) تیسویں روایت جس پر ابن خلدون اور آخر صاحب نے جرح کی ہے وہ ابن ماجہ کی روایت ہے جو عبداللہ بن الحارث بن جزء سے مروی ہے "قال قال رسول الله ﷺ يخرج ناس من المشرق فيوطنون للمهدي يعني سلطانه. الخ" اس روایت میں ایک تو عبداللہ ابن لہیعہ پر جرح کی گئی ہے جس کے بارے

استاد معمر کا قول ہے کہ "واما عبدالرزاق فخلق ان تصوب اليه اكباد الابل." (تہذیب ص ۳۱۲) کہ عبدالرزاق اس کا مستحق ہے کہ اس کے پائوں اونٹوں پر سفر کر کے حاضری دی جائے اور یہ بھی منقول ہے کہ یحییٰ بن معین کے سامنے کسی نے کہا کہ عبداللہ بن موسیٰ عبدالرزاق کی احادیث کو تشیع کی وجہ سے رد کرتا ہے "فقال كان عبدالرزاق والله الذي لا اله الا هو اعلى في ذلك منه مائة ضعف." (تہذیب ج ۳ ص ۳۱۳ ج ۲) کہ یحییٰ بن معین نے قسم اٹھا کر فرمایا کہ عبدالرزاق سو درجے عبید اللہ بن موسیٰ سے اچھے ہیں۔

اور عبداللہ ابن احمد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد امام احمد سے پوچھا کہ "هل كان عبدالرزاق يتشيع ويفرط في التشيع فقال اما انا فلم اسمع منه في هذا شيئا." (تہذیب ص ۳۱۳ ج ۲) کہ کیا عبدالرزاق غالی شیعہ تھا تو فرمایا کہ میں نے اس بارے میں ان سے کچھ نہیں سنا، اور خود عبدالرزاق کا قول ہے کہ اس بارے میں کبھی میرا انشراح نہیں ہوا کہ حضرت علیؑ کو حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ پر فضیلت دوں۔ (تہذیب ص ۳۱۳ ج ۲) ابن خلدون اور آخر صاحب تو تشیع کو رد رہے ہیں، یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ "لو اردت عبدالرزاق مائة كناه حديثه" (تہذیب ص ۳۱۳ ج ۲) کہ عبدالرزاق اگر نعوذ باللہ مرتد ہو جائے پھر بھی ہم ان کی احادیث کو ترک نہیں کریں گے۔ اور علامہ ذہبی نے عباس بن عبد العظیم کی جرح نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ "قلت ما وافق العباس عليه مسلم بل سائر الحفاظ وائمة العلم يحتاجون به." (میزان الاعتدال ص ۳۱۱ ج ۲) کہ اس جرح پر کسی مسلمان نے بھی عباس کی موافقت نہیں کی ہے۔ بلکہ تمام محدثین عبدالرزاق کی احادیث کو قابل احتجاج مانتے ہیں اور علامہ ذہبی

میں بحث پہلے حدیث نمبر ۷۱ کے ضمن میں گزر چکی ہے، اسی طرح ان کے شیخ عمرو بن جابر الحضرمی پر بھی جرح کی گئی ان کے بارے میں بھی بحث حدیث نمبر ۷۱ کے ضمن میں گزر چکی ہے۔

(۲۴) جو بیسیوں روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جس کو ان دونوں حضرات نے ساقط الاعتبار قرار دیا ہے، روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ یكون فی امتی المہدی الخ“

اس روایت میں محمد بن مروان العجلی پر کلام کیا ہے کہ وہ متفرد ہیں اس روایت کو صرف وہ نقل کرتے ہیں اور کسی نے نقل نہیں کی ہے۔ لیکن یہ بھی وجہ جرح نہیں ہے اس لئے کہ خود ابن خلدون نے تسلیم کیا ہے کہ محمد بن مروان ثقہ ہیں، ابو داؤد، ابن حبان، یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۲۱) تو جب محمد بن مروان ثقہ ہیں تو ان کے تفرد سے روایت مردود کیسے ہو سکتی ہے؟ کیونکہ ضعیف کے تفرد سے تو روایت پر ضعف کا حکم لگتا ہے لیکن ثقہ کے تفرد کی وجہ سے کسی محدث نے کبھی کسی روایت کو ضعیف نہیں کہا ہے، خصوصاً جبکہ مہدی کے بارے میں دوسری متواتر روایات بھی موجود ہیں۔

محمد بن مروان کی توثیق یحییٰ بن معین، امام ابو داؤد، مرۃ ابن حبان وغیرہ نے کی

ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب اجتہاد ص ۲۳۶ ج ۹)

(۲۵) پچیسویں روایت بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے جس کی تخریج ابو یعلیٰ موصلی نے اپنے مسند میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”لا تقوم الساعة حتی یخرج علیہم رجل من اہل بیتی الخ“

اس روایت میں بشیر بن نہیک کے اوپر جرح کی گئی ہے حالانکہ بشیر بن نہیک

صحابہ ستہ کے راوی ہیں، امام بخاری اور امام مسلم دونوں نے ان کی روایات نقل کی ہیں۔ حافظ ابن حجر اقرب میں لکھتے ہیں ثقہ (ص ۴۶) کہ ثقہ تھے۔ عجل اور امام نسائی نے بھی ثقہ کہا ہے (تہذیب اجتہاد ص ۴۷ ج ۱) اور ابو حاتم کے قول ”لا یحتج بحديثہ“ جو ابن خلدون نے نقل کیا ہے، اس کے متعلق حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”وہذا وہم و تصحیف وانما قال ابو حاتم روی عنہ النضر بن انس و ابو مجلز و برکۃ و یحییٰ بن سعید“ (تہذیب اجتہاد ص ۴۷ ج ۱) کہ ابو حاتم نے یہ نہیں کہا بلکہ یہ لوگوں کا وہم ہے اور عبارت میں تصحیف کی گئی ہے ابن سعد نے بھی ثقہ کہا ہے، ابن حبان نے ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے، امام احمد نے بھی ثقہ کہا ہے۔ (ملاحظہ ہو تہذیب ص ۴۷ ج ۱) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بھی قوی ہے۔

(۲۶) حضرت قرۃ بن ایاس کی روایت جو مسند بزار اور معجم کبیر للطبرانی میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ”لتملأن الارض جوراً و ظلماً فاذا ملئت جوراً و ظلماً بعث اللہ رجلاً من امتی اسمہ اسمی واسم ابیہ اسم ابی الخ“

اس روایت میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے داؤد بن الحکم بن الحرم پر جرح کی ہے اور لکھا ہے کہ اس حدیث کو داؤد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔ (مقدمہ ص ۳۲۱) ان دونوں کے حالات کتب اسماء رجال میں مل نہیں سکے لیکن دوسری صحیح روایات کی موجودگی میں ضعیف روایات بھی تائید آپیش کی جاسکتی ہیں۔

(۲۷) ”عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ فی نفر من المهاجرین والانصار (الی ان قال) فلیکم الفتی التیمی فانہ یقبل من قبل المشرق وهو صاحب رأیہ المہدی“

اس روایت میں ابن خلدون وغیرہ نے ابن لہیعہ پر کلام کیا ہے جس کے بارے میں تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔ ابن خلدون نے اس روایت میں عبد اللہ ابن عمر کو بھی ضعیف کہا ہے ظاہر ہے کہ اس سے عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تو مراد نہیں ہو سکتے کیوں کہ وہ تو صحابی ہے اور "الصحابۃ کلہم عدول" کا قاعدہ تو مشہور ہے اس کے علاوہ اس نام کے راوی تقریب التہذیب میں تقریباً آٹھ ہیں اور سب کے سب ثقہ ہیں عبد اللہ بن عمر بن حفص کو بعد محدثین نے ضعیف کہا ہے لیکن وہ بھی اکثر محدثین کے نزدیک ثقہ ہے۔ اور مسلم، بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

(ملاحظہ ہو تقریب التہذیب ص ۱۸۲)

(۲۸) اٹھائیسویں روایت حضرت طلحہ بن عبد اللہ کی ہے جو طبرانی کے معجم اوسط کے حوالے سے مقدمہ میں منقول ہے، جس میں ابن خلدون اور اختر صاحب نے ثنی بن صباح پر جرح کی ہے۔ (ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۳۲۲)

ثنیٰ اگرچہ اکثر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے لیکن ابن عدی نے ان کی احادیث کو صالح کہا ہے جیسا کہ تہذیب التہذیب میں ہے کہ "قال ابن عدی لہ حدیث صالح" (ص ۱۰۳۶) اور داؤد الطیار نے کہا ہے "لم ادرك فی هذا لمسجد اعيد من المشی بن الصباح" (تہذیب التہذیب ص ۱۰۳۶) کہ اس مسجد میں ان سے زیادہ کسی عابد کو میں نے نہیں دیکھا۔ تو معلوم ہوا کہ بعض محدثین کے نزدیک قابل اعتبار ہیں، نیز ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے راوی بھی ہیں۔

(ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ص ۱۰۳۵ ج ۱۰ تقریب التہذیب ص ۳۲۸)

اور یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ ضعیف روایات تائید میں پیش کی جا رہی ہیں۔ عقیدہ

ظہور مہدی ان ضعیف احادیث پر موقوف نہیں ہے بلکہ متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ کما سر یہ وہ بعض احادیث تھیں جن پر منکرین ظہور مہدی نے کلام کیا تھا۔ بعض منکرین نے اس سلسلے میں "لا مہدی الا عیسیٰ" کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جو ابن ماجہ وغیرہ میں منقول ہے، لیکن یہ خود ابن خلدون کے اقرار کے مطابق منقطع مضطرب اور ضعیف ہے۔

چنانچہ مقدمہ میں اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ "وہو منقطع و بالجملة فالحدیث ضعیف مضطرب" (ص ۳۲۲) نیز بعض محدثین نے اس حدیث کو موضوع بھی کہا ہے جیسا کہ اس باب کے اول میں فوائد المجموعہ للشوکانی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ (فوائد مجموعہ ص ۵۱۰)

بہر حال ظہور مہدی متواتر احادیث سے ثابت ہے اور محدثین کے نزدیک قیامت کی علامت میں سے ہے جیسا کہ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی کی کتاب علامات قیامت کے ضمن میں اس کو ذکر کیا ہے۔ نیز حدیث جبرائیل کے ضمن میں امارات قیامت پر بحث کرتے ہوئے محدثین نے جیسا کہ دوسری امارات و علامات کا ذکر کیا ہے اسی طرح ظہور مہدی کو بھی ثابت شدہ علامات قیامت میں ذکر کیا ہے۔

مسلم کی شرح اکمال الکمال المعلم میں علامہ ابی نے لکھا ہے کہ علامات قیامت کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ علامات کہ جو معتقد ہیں جیسا کہ علم کا اٹھ جانا، جہل کا ظاہر ہونا، زنا اور شراب نوشی کی کثرت اور دوسری علامات وہ ہیں کہ جو غیر معتقد ہیں جیسا کہ ظہور و جال، نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام، خروج یا جوج ماجوج، خروج دابة الارض اور سورج کا مغرب سے طلوع ہونا وغیرہ۔ اس کے بعد پانچ علامات غیر معتقد اور بھی ذکر کی ہیں اور

اس کے بعد پھر لکھا ہے کہ ”و زاد بعضہم فتح قسطنطنیہ و ظہور المہدی“ (ص ۷۰ ج ۱) یعنی محدثین نے فتح قسطنطنیہ اور ظہور مہدی کو بھی علامات قیامت میں ذکر کیا ہے، اسی قسم کی عبارت مکمل اکمال الاکمال میں علامہ سنوسی کی بھی ہے۔ (ملاحظہ ہو ص ۷۰ ج ۱) ان عبارتوں سے ثابت ہوا کہ ظہور مہدی محدثین کے نزدیک ثابت شدہ علامات قیامت میں سے ہیں۔

فی الحال ہم ان ہی گزارشات پر اکتفا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں صراط مستقیم پر زندہ رکھے اور اسی پر موت دے۔

اللہم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه

وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه آمین

و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین

نظام الدین شامزی

کراچی

۷ ربیع الثانی ۱۴۰۲ھ

حضرت ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامزی شہیدؒ
کی دیگر تصانیف

✽ پگمبا تو پہ

✽ درس بخاری

✽ فتاویٰ شامزی

✽ خطبات شامزی

✽ عقیدہ ظہور مہدی

✽ فضائل مدینہ منورہ

✽ مسئلہ رویت ہلال

✽ شیوخ امام بخاریؒ

✽ میرا مسلک و شرب

✽ پڑوسیوں کے حقوق

✽ مسلمانوں کے حقوق

✽ معارف شامزی (درس ترمذی)

✽ شرح مقدمہ صحیح مسلم (اصول حدیث)

مکتبہ شاہ زک

نزد جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن کراچی
0300-9235105



مکتبہ رشاد

